

السَّيِّدُ سَابِقُ

الْفَتْحُ
لِلْإِذْلَامِ

الْفَتْحُ لِلْإِذْلَامِ الْعَرَبِيِّ
الْقَاصِرُ

السَّيِّدُ سَابِقُ
الْفَتْحُ
لِلْإِذْلَامِ

اهداءات ٢٠٠٤

أسرة المنرج / إبراهيم الصحن

القاهرة

السيد سابق

فقه السنة

المجلد الثالث

الناشر
معاريف للإعلام العربي
القاهرة

«جميع الحقوق محفوظة للناشر»

الطبعة الحادية عشر الشرعية

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

الناشر

هدار القنح للإعلام العربي

الإدارة : ١ ش د . عبد الشافي محمد

الحى السابع - مدينة نصر

المكتبة : ٣٢ ش الفلكى - باب اللوق

ت : ٣٥٥١٠٧٣ فاكس ٢٦٠٦٦٧٥

جميع المراسلات باسم محمد السيد سابق

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

(سورة الحشر : آية ٧)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

«من يريد الله به خيرا يفقهه في الدين،

صلى رسول الله ﷺ

مقدمة المؤلف

« الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد الأولين والآخرين ، وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين » .

أما بعد : فهذا هو المجلد الثالث من كتاب فقه السنة ، وهو يتناول مسائل من الفقه الإسلامي مقرونة بأدلتها من صريح الكتاب وصحيح السنة ، وما أجمعت عليه الأمة .

وقد عُرِضت في يسر وسهولة ، وبسط واستيعاب لكثير مما يحتاج إليه المسلم ، مع تجنب ذكر الخلاف إلا إذا وُجد ما يسوغ ذكره فنشير إليه .

والكتاب في مجلداته مجتمعه يعطي صورة صحيحة للفقه الإسلامي الذي بعث الله به محمدا ﷺ ، ويفتح للناس باب الفهم عن الله ورسوله ، ويجمعهم على الكتاب والسنة ، ويقضي على الخلاف وبدعة التعصب للمذاهب ، كما يقضي على الخرافة القائلة : بأن باب الاجتهاد قد سُدَّ .

وهذه محاولات أردنا بها خدمة ديننا ، ومنفعة إخواننا ، ونسأل الله أن ينفع بها ، وأن يجعل عملنا خالصا لوجهه الكريم ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

القاهرة في ١٥ شعبان سنة ١٣٦٥ هـ .

السيد سابق

الجنايات

الجنايات جمع جناية ، مأخوذة من جنى يعني يأخذ ، يقال : جنى الثمر إذا أخذه من الشجر . ويقال أيضاً : جنى على قومه جناية ، أي أذنب ذنباً يؤاخذ به .

والمراد بالجناية في عرف الشرع : كل فعل محرم . والفعل المحرم كل فعل حظه الشارع ومنع منه ، لما فيه من ضرر واقع على الدين ، أو النفس ، أو العقل ، أو العرض ، أو المال .

وقد اصطاح الفقهاء على تقسيم هذه الجرائم إلى قسمين :

القسم الأول : ويسمى بجرائم الحدود .

القسم الثاني : ويسمى بجرائم القصاص .

وهي الجنايات التي تقع على النفس أو على دونهما من جرح أو قطع عضو ، وهذه هي أصول المصالح الضرورية التي يجب المحافظة عليها صيانة للناس وحفاظاً على حياتهم الاجتماعية .

وقد تقدم الكلام على جرائم الحدود وعقوباتها وبقي أن نتكلم على جرائم القصاص .

ونبدأ بتحديد وجه الإسلام في المحافظة على النفس متبعين ذلك بالكلام عن القصاص بين الجاهلية والإسلام ، ثم الكلام عن القصاص في النفس والقصاص في ما دونهما .

وأما الجنايات في القانون فهي أخطر الجرائم ، وقد حددتها المادة ١٠ من قانون العقوبات بأنها :
الجرائم المعاقب عليها بالإعدام ، أو الأشغال الشاقة المؤبدة ، أو الأشغال الشاقة المؤقتة ، أو السجن .

المحافظة على النفس

كرامة الإنسان :

إن الله سبحانه كرم الإنسان : خلقه يديه ، ونفخ فيه من روحه ، وأسجد له ملائكته ، وسخر له ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه ، وجعله خليفة عنه ، وزوجه بالقوى والمواهب ليسود الأرض ، وليلصل إلى أقصى ما قدر له من كمال مادي وارتقاء روحي . ولا يمكن أن يحقق الإنسان أهدافه ، ويبلغ غايته إلا إذا توافرت له جميع عناصر النمو ، وأخذ حقوقه كاملة . وفي طليعة هذه الحقوق التي ضمنها الإسلام ، حق الحياة ، وحق التملك ، وحق صيانة العرض ، وحق الحرية ، وحق المساواة ، وحق التعلم .

وهذه الحقوق ، واجبة للإنسان من حيث هو إنسان بقطع النظر عن لونه ، أو دينه ، أو جنسه أو وطنه ، أو مركزه الاجتماعي . قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ﴾ (١) . وقد خطب

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٧٠ .

رسول الله ﷺ في حجة الوداع فقال : « أيا الناس ، إن دعاءكم وأموالكم عليكم حرام ، كحرمه يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا .. ألا هل بلغت ، اللهم فاشهد . كل المسلم على المسلم حرام ، دمه وماله ، وعرضه » .

حق الحياة :

وأول هذه الحقوق وأولها بالعناية حق الحياة ، وهو حق مقدس لا يحل انتهاك حرمة ولا استباحة حماه . يقول الله سبحانه : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (١) والحق الذي تزهق به النفوس .. هو ما فسره الرسول في قوله عن ابن مسعود رضي الله عنه : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن إلهه إلا الله ، وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث : الثيب (٢) الزاني ، والنفس بالنفس (٣) ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » (٤) . رواه البخاري ومسلم : ويقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَقِّيَّةً إِسْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِسَاءَةٌ مِنْكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا ﴾ (٥) ويقول سبحانه : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴾ (٦) .

والله سبحانه جعل عذاب من سنّ القتل عذاباً لم يجعله لأحد من خلقه . يقول الرسول ﷺ : « ليس من نفس تقتل ظمناً إلا كان على ابن آدم كِفْلٌ من دمها ، لأنه أول من سنّ القتل » (٧) رواه البخاري ومسلم .

ومن حرص الإسلام على حماية النفوس أنه هدد من يستحلها بأشد عقوبة .. فيقول الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (٨) .

« فبهذه الآية تقرر أن عقوبة القاتل في الآخرة العذاب الأليم ، والخلود المقيم في جهنم ، والفضب واللعنة والعذاب العظيم » . ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما : « لا توبة لقاتل مؤمن غمداً » . لأنها آخر ما نزل ، ولم ينسخها شيء ، وإن كان الجمهور على خلافه ؟ ورسول الله ﷺ يقول : « لَنَزَّوَالِ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ مُؤْمِنٍ بِغَيْرِ حَقِّ » . رواه ابن ماجه بسند حسن عن البراء .

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٣٣ .

(٢) الثيب الزاني : المتزوج .

(٣) النفس بالنفس : أي تقتل النفس التي قتلت نفساً عمداً بغير حق .

(٤) التارك لدينه المفارق للجماعة . أي المرتد عن دين الإسلام .

(٥) سورة الإسراء ، الآية : ٣١ .

(٦) سورة التكاوير ، الآية ٨ : ٩ .

(٧) هو قاتيل الذي قتل هابيل . والكفل : التصيب .

قال النووي : هذا الحديث من قواعد الإسلام . وهو أن كل من ابتدع شيئاً من الشر كان عليه وزر كل من اقتدى به في فعله المثل - مثل عمله إلى يوم القيامة .

(٨) سورة النساء ، الآية : ٩٣ .

وروي الترمذي بسند حسن عن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوا في دم مؤمن ، لأكبههم الله في النار » . وروي البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « من أعان على دم امرئ مسلم بظهر كلفة ، كذب بين عينيه يوم القيامة : آيس من رحمة الله » .

ذلك أن القتل هدم لبناء أراد الله ، وسلب حياة الحبي عليه ، واعتداء على عصيته الذين يمترون بوجوده ، وينتفعون به ، ويحرمون بفقد المعون ، ويستوي في التحريم قتل المسلم والنمي وقاتل نفسه . ففي قتل النمي جاءت الأحاديث مصرحة بوجوب النار لمن قتله .

روي البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « من قتل معاهداً ^(١) ، لم يَرَحْ رائحة الجنة ، وإن ربحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً » ^(٢) .

وأما قاتل نفسه فالله سبحانه وتعالى يحذر من ذلك فيقول : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ ^(٣) . ويقول : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ ^(٤) .

وروي البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الرسول ﷺ قال : « من تَرَدَّى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن تحسّ شئاً فقتل نفسه فسُمِّه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بمديدة فحديده في يده يتوجأ ^(٥) في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً » .

وروي البخاري عن أبي هريرة أيضاً أن رسول الله ﷺ قال : « الذي يخنق نفسه يخنقها في النار ، والذي يطنن نفسه يطنن في النار ، والذي يقتحم ^(٦) يقتحم في النار » . وعن جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « كان فين قبلكم رجل به جرح ، فجزع : فأخذ سكيناً فحز بها يده فما رقا الدم حتى مات ^(٧) قال تعالى : « بادرني عبيد بنفسه : حرمت عليه الجنة » . (رواه البخاري) . وثبت في الحديث « من قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة » .

ومن أبلغ ما يتصور في التشنيع على القتل بالإضافة إلى ماسبق أن الإسلام اعتبر القتائل لغرد من

(١) للعاهد : من له عهد مع المسلمين - إما بأهل من سلم - أو هنة من حاكم - أو عقد تجارية .

(٢) وعدم وجدان والاحتيا يستلزم عدم دخولها - قال الحافظ في الفتح .

إن المراد بهذا النمي - وإن كان حائلاً - التخصيص بزمان ما ، لاعتداد الأدلة العقلية والنقلية - أن من مات مسلماً ، وكان من أهل الكفاية فهو محكوم بإسلامه غير خلد في النار ، وماله الجنة ولو عذب قبل ذلك انتهى .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٦٥ .

(٤) الترمذي : السقوط ، أي أسقط نفسه متعمداً مثلاً .

(٥) يتوجأ : يضرب بها نفسه .

(٦) يقتحم : يرمي نفسه .

(٧) أي ما انقطع حتى مات .

الأفراد كالقاتل للأفراد جميعاً ، وهذا أبغ ما يتصور من التشنيع على ارتكاب هذه الجريمة النكراء . يقول سبحانه : ﴿ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (١) .
ولمعلم أمر الدماء وشدة خطورتها ، كانت هي أول ما يقضي فيها بين الناس يوم القيامة (٢) .
رواه مسلم .

وقد شرع الله سبحانه القصاص وإعدام القاتل انتقاماً منه ، ورجزاً لغيره ، وتطهيراً للمجتمع من الجرائم التي يضرب فيها النظام العام ، ويختل معها الأمن . فقال : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٣) .

وهذه العقوبة مقررة في جميع الشرائع الإلهية للتقدمة . ففي الشريعة الموسوية جاء بالفصل الحادي والعشرين من سفر الخروج : أن من ضرب إنساناً فوات فليقتل قتلاً ، وإذا ضرب رجل على آخر فقتله افتهالاً فمن قدام مذبحي تأخذه ليقتل ، ومن ضرب أباه وأمه يقتل قتلاً ، وإن حصلت أذية فأعطى نفساً بنفس ، وعيناً بعين ، وسناً بسن ، ويداً بيد ، ورجلاً برجل ، وجرحاً بجرح ، ورضاً برض .

وفي الشريعة المسيحية يرى البعض أن قتل القاتل لم يكن من مبادئها مستلدين على ذلك بما ورد بالإصحاح الخامس من إنجيل متى من قول عيسى عليه السلام : « لا تقاوموا الشر ، بل من طعنك على خدك الأيمن فحول له خدك الآخر أيضاً . ومن رأى أن يخاصمك ويأخذ ثوبك فاترك له الرداء أيضاً ، ومن سخرك ميلاً واحداً فاذهب معه اثنين » .

ويرى البعض الآخر أن الشريعة المسيحية عرفت عقوبة الإعدام مستدلاً على ذلك بما قاله عيسى عليه السلام : « ما جئت لأقتض الناموس ، وإنما جئت لأتم » . وقد تأيد هذا النظر بما ورد في القرآن الكريم : ﴿ وَمَصْدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوَارَةِ ﴾ .

وإلى هنا تشير الآية الكريمة : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ، وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ، وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ ، وَالْأَذْنَ بِالْأَذَنِ ، وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ ، وَالْجُرُوحَ قِصَاصًا ﴾ (٤) .

ولم تفرق الشريعة بين نفس ونفس فالقصاص حق ، سواء أكان المقتول كبيراً أم صغيراً ، رجلاً أم امرأة ، فكل حق الحياة ، ولا يحل التعرض لحياته بما يفسدها بأي وجه من الوجوه ، وحتى في قتل الخطأ ، لم يعف الله تعالى القاتل المسؤولية ، وأوجب فيه : العتق ، والدية فقال سبحانه :

(١) سورة المائدة ، الآية : ٣٢ .

(٢) وهذا فيما بين العباد ، وأما حديث : أول ما يحاسب به العبد الصلاة فهو غيبي بين العبد وبين الله .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٧٩ .

(٤) سورة المائدة ، الآية : ٥٥ .

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا ، إِلَّا خَطَا ، وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحَرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ، وَدِيَّةٌ مُتْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ ، إِلَّا أَنْ يَصُدَّقُوا ﴾ (١) .

وهذه العقوبة المالية إنما أوجبها الإسلام في القتل الخطأ احتراماً للنفس حتى لا يتسرب إلى ذهن أحد هوانها ، لاحتاط الناس فيما يتصل بالنفوس والدماء ولتسد ذرائع الفساد حتى لا يقتل أحد أحداً ويَزعم أن القتل كان خطأ .

ومن شدة عناية الإسلام بحماية الأنفس أنه حرم إسقاط الجنين بعد أن تدب الحياة فيه ، إلا إذا كان هناك سبب حقيقي يوجب إسقاطه ، كالحوف على أمه من الموت ، ونحو ذلك ، وأوجب في إسقاطه بغير حق عُرَّة .

القصاص بين الجاهلية والإسلام

قام نظام القصاص في العرب على أساس أن القبيلة كلها تتحمل مسؤولية عن الجناية التي يقرها فرد من أفرادها ، إلا إذا خلعت وأعلنت ذلك في المجتمعات العامة .

ولهذا كان ولي الدم يطالب بالقصاص من الجاني وغيره من قبيلته ، ويتوسع في هذه المطالبة توسعاً ربما أوقد نار الحرب بين قبيلتي الجاني والجاني عليه .

وقد تزداد المطالبة بالتوسع إذا كان الجاني عليه شريفاً أو سيذاً في قومه . على أن بعض القبائل كثيراً ما كان يحمل هذه المطالبة ، ويبسط حمايته على القاتل ولا يميز أولياء المقتول أي اهتمام ، فكانت تشب الحروب التي تؤدي بأتفس الكثير من الأبرياء .

فلما جاء الإسلام وضع حداً لهذا النظام الجائر ، وأعلن أن الجاني وحده هو المسؤول عن جنايته ، وهو الذي يؤخذ بجريته فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (٢) الْحَرْءُ بِالْحَرْءِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ ، وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ ، فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ، فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ . ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ، فَمَنْ ءَعْتَذَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ، وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ (٣) حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) .

إذا اختاروا القصاص دون العفو :

قال البيضاوي في تفسير هذه الآية : « كان في الجاهلية بين حيين من أحياء العرب دماء ، وكان لأحدهما طول على الآخر ، فأنقسموا لقتل الحر منك بالعبد ، والذكر بالأنثى ، فلما جاء

(١) سورة النساء ، الآية : ٧٢ .

(٢) القتل : جمع قتل .

(٣) فاتباع بالمعروف مأخوذ من اقتصاص الأثر : أي تتبعه لأن الحق عليه يتبع الجناية . فياخذ مثلها .

(٤) من سورة البقرة ، الآية : ١٧٨ .

الإسلام تحاكموا إلى رسول الله ﷺ ، فزلت ، وأمرهم أن يتَبَارَظُوا = انتهى
والآية تشير إلى ما يأتي :

١ - أن الله سبحانه أبطل النظام الجاهلي ، وفرض المائلة والمساواة في القتلى ، فإذا اختاروا
القصاص دون العفو ، فأرادوا إنفاذه ، فإن الحر يقتل إذا قُتل حرًا ، والعبد يقتل إذا قُتل عبداً
مثله ، والمرأة تقتل إذا قُتل امرأة .

قال القرطبي : « وهذه الآية جاءت مبينة حكم النوع إذا قتل نوعه فبينت حكم الحر إذا
قتل حرًا ، والعبد إذا قتل عبداً ، والأنثى إذا قتلت أنثى ، ولم تتعرض لأحد النوعين إذا قتل
الآخر » .

فالآية عكسة ، وفيها إجمال يبينه قوله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ
بِالنَّفْسِ ... ﴾ إلى آخر الآية . وبينه النبي ﷺ لما قاتل اليهودي بأمرأة .
قال مجاهد .

٢ - فإذا عفا ولي الدم عن الجاني فله أن يطالب بالدية على أن تكون للطالبة بالمعروف ،
لا يخالطها عنف ولا غلظة ، وعلى القاتل أداء الدية إلى العافي بلا معاملة ولا بحس .

٣ - وهذا الحكم الذي شرعه الله من جواز القصاص والعفو عنه إلى الدية تيسير من الله
ورحمة حيث وسع الأمر في ذلك ، فلم يحتم واحداً منها .

٤ - فمن اعتدى على الجاني فقتله بعد العفو عنه ، فله عذاب أليم ، إما بقتله في الدنيا أو
عذابه بالنار في الآخرة .

روي البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال : « كان في بني إسرائيل القصاص ، ولم
تكن فيهم الدية ، فقال الله لهذه الأمة : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ... ﴾ الآية .

« فمن عفي له من أخيه شيء ، قال : « فاعفو » أن يقبل في العمد الدية ، و« الاتباع
بالمعروف » أن يتبع الطالب بمعروف ، ويؤدي إليه المطلوب بإحسان . ﴿ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ
رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ فيا كذب على من كان قبلكم .

٥ - وقد شرع الله القصاص لأن فيه الحياة العظيمة ، والبقاء للناس ، فإن القاتل إذا علم أنه
سيقتل ارتدع ، فأحيا نفسه من جهة ، وأحيا من كان يريد قتله من جهة أخرى .

٦ - وقد أبى الإسلام جمل الولاية في طلب القصاص لولي المقتول على ما كان عليه عند
العرب .

يقول الله تعالى: ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَةٍ سُلْطَانًا فَلَا يَتَرَفَعُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ .

والمقصود بالولي هو من له القيام بالدم ، وهو الوارث للمقتول ^(١) ، فهو الذي له حق المطالبة دون السلطة الحاكمة ، فلو لم يطالب هو بالقصاص فإنه لا يقتص من الجاني . والسلطان : التسلط على القاتل ، وإنما كان ذلك كذلك خوفاً أن يصدر العفو من غير رضا منه ، وهو الذي اجتوى بنار الجريمة فتثور نفسه ويعمد إلى الأخذ بالشار ، ويتكرر القتل والإجرام .

٧ - قال صاحب المنار ملقاً على هذه الآية : فالآية الحكيمة قررت أن الحياة هي المطلوبة بالذات ، وأن القصاص وسيلة من وسائلها ، لأن من علم أنه إذا قتل قتلًا يقتل بها يرتدع عن القتل ، فيحفظ الحياة على من أراد قتله وعلى نفسه ، والاكتفاء بالدية لا يردع كل أحد من سفك دم خصمه إن استطاع . فإن من الناس من ييذل المال الكثير لأجل الإيقاع بصدوه . « وفي الآية من براعة العبارة وبلاغة القول ما يذهب باستشاع ازهاق الروح في العقوبة . ويوطن النفس على قبول حكم المساواة ، إذ لم يسم العقوبة قتلًا أو اعدائًا ، بل ساءها مساواة بين الناس تطوي على حياة سعيدة لهم » .

القصاص في النفس

ليس كل اعتداء على النفس بموجب للقصاص ، فقد يكون الاعتداء عمدًا ، وقد يكون شبه عمد . وقد يكون خطأ ، وقد يكون غير ذلك .

ومن ثم وجب أن تبين أنواع القتل ، وتبين النوع الذي يجب القصاص بمقتضاه .

أنواع القتل

القتل ثلاثة أنواع :

- ١ - عمد . ٢ - شبه عمد . ٣ - خطأ .

القتل العمد :

فالقتل العمد هو أن يقصد المكلف قتل إنسان معصوم ^(٢) بما يغلب على الظن أنه يقتل به . ويفهم من هذا التعريف أن جريمة القتل العمد لا تتحقق إلا إذا توافرت فيها

(٢) أي لا يستحق القتل شرعاً .

(١) هذا رأي الجمهور ، وقال مالك : هم العصة .

الأركان الآتية :

١ - أن يكون القاتل عاقلاً ، بالغا ، قاصداً القتل .

أما اعتبار العقل والبسوخ : فلحديث علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه أن النبي ﷺ قال : « رفع القلم عن ثلاث : عن المجنون حتى يفيق ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يحتلم » . رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي . وأما اعتبار العمد : فلما رواه أبو هريرة رضي الله عنه . قال : « قتل رجل في عهد رسول الله ﷺ ، فرفع ذلك إلى النبي ﷺ فدفعه إلى وليه المقتول ؛ فقال القاتل : يا رسول الله ، والله ما أردت قتله ؛ فقال النبي ﷺ للولي : « أما إنه إن كان صادقا ثم قتلته دخلت النار » فخلاه الرجل ، وكان مكتوباً بنسمة ^(١) فخرج يجر نسمة . قال : فكان يسمى ذا النسمة » . رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، والترمذي وصححه .

وروى أبو داود أن رسول الله ﷺ قال : « الممد قود ، إلا أن يعمفو ولي المقتول » .

وروى ابن ماجه أنه ﷺ قال : « من قتل عامداً فهو قود ، ومن حال بينه وبينه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً » .

٢ - أن يكون المقتول آدمياً ، ومعصوم الدم : أي أن دمه غير مباح .

٣ - أن تكون الأداة التي استعملت في القتل مما يقتل بها غالباً .

فإذا لم تتوفر هذه الأركان . فإن القتل لا يمتدح قتلاً عمدًا .

أداة القتل :

ولا يشترط في الأداة التي يقتل بها سوى أنها ما تقتل غالباً ، سواء أكانت معدة أم متلفة لتأثرها في إزهاق الروح .

وقد روى البخاري ومسلم أن رسول الله ﷺ رض ^(٢) رأس يهودي بين حجرين ، وكان فعل ذلك بجارية من الجوارى .

وهذا الحديث حجة على أبي حنيفة ، والشعبي ، والنخعي ، الذين يقولون بأنه لا قصاص في القتل بالثقل .

ومن هذا القبيل القتل بالإحراق بالنار ، والإغراق بالماء ، والإلقاء من شاطئ ، وإلقاء حائط عليه ، وخنق الأنفاس ، وحبس الإنسان ، ومنع الطعام والشراب عنه حتى يموت جوعاً ، وتقديره لحيوان مفترس .

(١) النسمة : سير من الجملد .

(٢) رض : كسر .

ومنه ما إذا شهد الشهود على إنسان مصوم الدم بما يوجب قتله ، ثم بعد قتله يرجعون من الشهادة ، ويقولون تمعدنا قتله ، فهذه كلها من الأدولت التي غالباً ما تقتل . ومن قدم طعاماً سموماً لغيره ، وهو يعلم أنه مسموم دون أكله ، مات به ، اقتصر منه .

روى البخاري ومسلم : « أن جودية سمت النبي ﷺ في شاة ، فأكل منها لقمة ، ثم لفظها ، وأكل معه بشر بن البراء ، فغما عنها النبي ﷺ ولم يعاقبها » . أي أنه غما عنها قبل أن تحدث الوفاة لواحد من أكل . « فلما مات بشر بن البراء قتلها به » . لما روى أبو داود : « أنه ﷺ أمر بقتلها » .

القتل شبه العمد :

والقتل شبه العمد : هو أن يقصد المكلف قتل إنسان مصوم الدم بما لا يقتل عادة ؛ كأن يضربه بمصا خفيفة أو حجر صغير ، أو لكزته بيده ، أو سوط ، ونحو ذلك .

فإذا كان الضرب بمصا خفيفة أو حجر صغير « ضربة أو ضربتين » مات من ذلك الضرب ؛ فهو قتل شبه عمد ^(١) .

فإن كان الضرب في مقتل أو كان للمضروب صغيراً أو كان مريضاً يموت من مثل هذا الضرب غالباً ، أو كان قوياً ؛ غير أن الضارب وإلى الضرب حتى مات فإنه يكون عمداً وسمي بشبه العمد ؛ لأن القتل متردد بين العمد والخطأ ؛ إذ أن الضرب مقصود ، والقتل غير مقصود . ولهذا أطلق عليه شبه العمد ، فهو ليس عمداً عضاً ، ولا خطأ عضاً . ولما لم يكن عمداً عضاً سقط القود ؛ لأن الأصل صيانة الدماء فلا تستباح ؛ إلا بأمر بين .

ولما لم يكن خطأ عضاً ؛ لأن الضرب مقصود بالفعل دون القتل وجبت فيه دية مغلظة . روى الدارقطني . عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « العمد قود اليد ، والخطأ عقل لا قود فيه ، ومن قُتل في عَمِيَّةٍ بمجر أو عصا أو سوط ؛ فهو دية مغلظة في أسنان الإبل » .

وأخرج أحمد وأبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : « عقل شبه العمد مغلظ ، كمقل العمد ، ولا يقتل صاحبه ، وذلك أن يفتروا الشيطان بين الناس ، فتكون الدماء في غير ضفينة ولا حل سلاح » .

(١) هذا مذهب أبي حنيفة والشافعي ، وجمهور الفقهاء ، وخالف في ذلك : مالك والليث ، والمالكية ؛ فذهبوا إلى أن القتل إذا كان باله لا يقصد يتلها القتل غالباً ، كالصاع والسوط واللطمه ونحو ذلك ؛ فإنه يعتبر عمداً ونفيه القصاص ؛ إذ الأصل خدوم حده اعتبار الآلة في إزهاق الروح . فكل ما أزهق الروح أوجب القصاص .

وأخرج أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، أن النبي ﷺ خطب يوم فتح مكة فقال : « ألا وإن قتيل خطأ الممد بالسوط والعصا والحجر » .

القتل الخطأ :

والقتل الخطأ هو : أن يفعل المكلف ما يباح له فعله ، كأن يرمي صيداً ، أو يقصد غرضاً ، فيصيب إنساناً مصصم الدم فيقتله ، وكأن يحفر بئراً ، فيتردى فيها إنسان ، أو يتصب شبكة . حيث لا يجوز - فيعلق بها رجل فيقتل ، ويلحق بالخطأ القتل الممد الصادر من غير مكلف ؛ كالصبي والمجنون .

الآثار المترتبة على القتل

قلنا إن القتل : عمد ، وشبه عمد ، وخطأ . ولكل نوع من هذه الأنواع الثلاثة آثار تترتب عليه .

وفيما يلي نذكر أثر كل نوع :

موجب القتل الخطأ :

إن القتل الخطأ يوجب أمرين : أحدهما : الدية المخففة على الماقلة ، مؤجلة في ثلاث سنين ، وسيأتي ذلك حين الكلام على الدية ، وثانيها : الكفارة ، وهي حق رقبة مؤمنة سليمة من العيوب المحلة بالعمل والكسب ، فإن لم يجد صام شهرين متتابعين ^(١) .

وأصل ذلك قول الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا ، إِلَّا خَطَأً . وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ ، إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا . فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ؛ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ؛ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ؛ تَوْبَةً مِنْ اللَّهِ ، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ^(٢) :

وإذا قتل جماعة رجلاً خطأ . فقال جمهور العلماء : « على كل واحد منهم الكفارة . وقال جماعة : عليهم كلهم كفارة واحدة » .

الحكمة في الكفارة :

قال القرطبي : واختلفوا في معناها فقليل : أوجبت تحميصاً وطهوراً لذنب القاتل . وذنبه

(١) يرى الشافعية أن كفارة القتل يجوز فيها الإطعام إن عجز للكفر عن الصيام لكبر سن أو مرض أو لحقه مشقة شديدة فيطعم ستين مسكيناً ، يعطي كل واحد مثلاً من طعام . وخالقهم التقاه في ذلك لعدم ورود ما يدل عليه .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٩٢ .

ترك الاحتياط والتحفظ حتى هلك على يديه امرؤ يحقون الدم .

وقيل : أوجبت بدلاً من تعطيل حق الله تعالى في نفس القتيل ، فإنه كان له في نفسه حق ، وهو التمتع بالحياة ، والتصرف فيما أحل له تصرف الأحياء ، وكان لله سبحانه فيه حق ، وهو أنه كان عبداً من عباده يجب له من اسم العبودية - صغيراً كان أو كبيراً ، حرّاً كان أو عبداً ، مسلماً كان أو ذمياً - ما يتميز به عن البهائم والدواب ، ويرتجى - مع ذلك - أن يكون من نسله من يعبد الله ويطيعه ، فلم يحل قتله من أن يكون قوت منه الاسم الذي ذكرنا ، والمعنى الذي وصفنا ، فلذلك ضمن الكفارة . وأي واحد من هذين للمعنيين كان ، ففيه بيان أن النص وإن وقع على القاتل خطأ ، فالقاتل عبداً مثله ، بل أولى بوجود الكفارة عليه منه اهـ . وسيأتي بيان هنا :

موجب القتل شبه العمد :

والقتل شبه العمد يوجب أمرين :

١ - الإثم ، لأنه قُتل نفس حرم الله قتلها إلا بالحق .

٢ - الدية للمغلظة على العاقلة - على ما سيأتي :

موجب القتل العمد :

أما القتل العمد فإنه يوجب أموراً أربعة :

١ - الإثم .

٢ - الحرمان من الميراث والوصية .

٣ - الكفارة .

٤ - القود أو العفو .

فلا يرث القاتل من ميراث المقتول شيئاً ، لا من ماله ولا من دينه إذا كان من ورثته ، سواء أكان القاتل عبداً أم كان خطأ .

وقاعدة الفقهاء في ذلك : « من استعجل الشيء قبل أوانه عوقب مجرماته » .

وروى البيهقي عن خلاص أن رجلاً رمى بحجر فأصاب أمه فانت من ذلك فأراد نصيبه من ميراثها ، فقال له إخوانه : لا حق لك . فارتفعوا إلى علي كرم الله وجهه فقال له علي رضي الله عنه : « حقت من ميراثها الحجر ، فأغرمه الدية . ولم يعطه من ميراثها شيئاً » .

وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال : « ليس للقاتل من الميراث شيء » . والحديث معلول وقد اختلف في رفعه ووقفه ، وله شواهد تقويه .

وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه أن رسول الله ﷺ قال : « ليس للقاتل شيء ، وإن لم يكن له وارث ، فوارثه أقرب الناس إليه ، ولا يرث القاتل شيئاً » ^(١) .

وإلى هذا ذهب أكثر أهل العلم . وكذلك الأحناف والشافعية . وذهبت المهادونية والإمام مالك إلى أن القاتل إن كان خطأ ورث من المال دون الدية .

وقال الزهري وسعيد بن جبير وغيرهما : لا يحرم القاتل من الميراث . وكذلك تبطل الوصية إذا قتل الموصى له الموصي .

قال في البدائع : القتل بغير حق جنابة عظيمة تستدعي الزجر بأبلغ الوجوه ، وحرمان الوصية يصلح زاجراً كحرمان الميراث فهبت .

وسواء أكان القاتل عدواً أم خطأ لأن القتل الخطأ قتل وأنه جاز المأخذة عليه عقلاً ، وسواء أوصى له بعد الجنابة أو قبلها .

٣ - الكفارة في حالة ما إذا صفا ولي الدم أو رضي بالدية : أما إذا اقتصر من القاتل فلا تجب عليه كفارة .

روى الإمام أحمد عن وائلة بن الأصقع . قال : « أتى النبي ﷺ نفر من بني سليم . فقالوا : إن صاحبنا لنا قد أوجب . قال : فليمتق رقبة يفد الله بكل عضو منها عضواً منه من النار » . ورواه أيضاً بسند آخر عنه قال : « أتينا رسول الله ﷺ في صاحب لنا أوجب قال : اعتقوا عنه يمتق الله بكل عضو منه عضواً من النار » .

وهذا قد رواه أبو داود والنسائي . ولفظ أبي داود قد أوجب « يعني النار » بالقتل . قال الشوكاني في نيل الأوطار : « في حديث وائلة دليل على ثبوت الكفارة في قتل العمد وهذا إذا صفا عن القاتل ، أو رضي الوارث بالدية ، وأما إذا اقتصر منه فلا كفارة عليه ، بل القتل كفارته ، لحديث عبادة المذكور في الباب . ولما أخرجه أبو نعيم في « للمعرفة » أن النبي ﷺ قال : « القتل كفارة » . وهو من حديث خزعة بن ثابت . وفي إسناده ابن لهيعة .

قال الحافظ : لكنه من حديث ابن وهب عنه ، فيكون حسناً . ورواه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي موقوفاً عليه .

(١) أي أن بعض الوصية إذا قتل للورث حرم من ميراثه ، وورثه من لم يرتكب هذه الجريمة ، فإن لم يكن له وارث إلا القاتل حرم من الميراث وقسم تركته على أقرب الناس منه بعد القاتل . مثل : الرجل يقتله ابنه وليس له وارث غير ابنه القاتل ، والقاتل ابن ؛ فإن ميراث القاتل يدفع إلى ابن القاتل ويحرمه القاتل . (من معالم السنن للخطابي) .

٤ - القود ^(١) أو العفو : القود أو العفو إما على الدية ، أو الصلح على غير الدية ، ولو بالزيادة عليها . كما أن لولي الجناية العفو مجاناً . وهو أفضل . ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ، وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ ^(٢) .

وإذا عفا ولي الدم عن القاتل ، فإنه لا يبقى حق للحاكم بعد في تعزيره .

وقال مالك والليث : يميز بالسجن عامًا ومائة جلدة ^(٣) .

وأصل وجوب القود أو العفو قول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ، الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ، وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى ، فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَكْتَبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ، فَمَنِ عَثَا فَعِدَّةٌ مِنْ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ^(٤) .

وروي البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من قُتل لهُ قَتِيل فهو بغير التطمين : إما أن يقتدي ، وإما أن يقتل » ^(٥) .

فالأمر في العفو أو القصاص إلى أولياء الدم . وهم الورثة ، فإن شاقوا طلبوا القود وإن شاقوا عفاوا حتى لو عفا أحد الورثة سقط القصاص ، لأنه لا يتجزأ .

روي محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى برجل قد قتل عمداً ، فأمر بقتله ، فعفا عنه بعض الأولياء ، فأمر بقتله . فقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : كانت النفس لم حبيماً ، فلما عفا هذا أحبي النفس ، فلا يستطيع أخذ حقه - يعني الذي لم يعف - حتى يأخذ حق غيره . قال فما ترى ؟ قال : أرى أن تجعل الدية في ماله ، وترفع عنه حصه الذي عفا عنه . قال عمر رضي الله عنه : وأنا أرى ذلك . قال محمد : وأنا أرى ذلك . وهو قول أبي حنيفة .

وإن كان في الورثة صغير فإنه ينتظر بلوغه ، ليكون له الخيار ، إذ أن القصاص حق لجميع الورثة . ولا اختيار للصبي قبل بلوغه . وإذا عفا الورثة جميعاً أو أحدهم على الدية وجب على القاتل دية مغلطة ، حالة في ماله كما سيأتي ذلك مفصلاً في باب الديات .

(١) القود : سمي قولاً لأن الجاني يقاد إلى أولياء المقتول فيقتلونه به إن شاقوا . وقيل منهاء المائلة .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٢٨ .

(٣) قال الفقهاء : إن الجاني إذا كان مروعاً بالشر ، أو ظهر للحاكم أن الصلحة تقتضي عقابه فله أن يميز بما يراه ممكناً للصلحة . إما بالحبس أو السجن . أو القتل .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ١٧٨ .

(٥) في الحديث دليل على أن ولي المقتول بالخيار ، إن شاء لنفس وإن شاء أخذ الدية وإن لم يرض القاتل وقيل : ليس له إلا القصاص ، ولا يأخذ الدية إلا برضا القاتل . والأول أصح .

شروط وجوب القصاص

ولا يجب القصاص إلا إذا توافرت الشروط الآتية :

١ - أن يكون المقتول معصوم الدم . فلو كان حربياً ، أو زانياً محصناً ، أو مرتدّاً ، فإنه لا ضمان على القاتل ، لا بقصاص ولا بدية ، لأن هؤلاء جميعاً مهدورون الدم .

روى البخاري ومسلم عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحل دم امرئ مسلم : يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا ياحدى ثلاثة : « الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

٢ ، ٣ - أن يكون القاتل بالفا عاقلاً : فلا قصاص على صغير ، ولا مجنون ، ولا معتوه ، لأنهم غير مكلفين ، وليس لهم قصد صحيح أو إرادة حرة .

فإذا كان المجنون يفيق أحياناً ، فقتل وقت إفاقته ، اقتص منه . وكذلك من زال عقله بسكر وهو معتد في شربه .

فمن مالك أنه بلغه « أن مروان بن الحكم كتب إلى معاوية بن أبي سفيان ، يذكر أنه أتي بسكران قد قتل رجلاً ، فكتب إليه معاوية : أن اقتله به » .

فإن كان شرب شيئاً ظنه غير مسكر ، فزال عقله فقتل في هذه الحال ، فلا قصاص عليه . وفي الحديث يقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يحتلم ، وعن المجنون حتى يفيق ، وعن التامم حتى يستيقظ » .

وقال مالك : « الأمر المجمع عليه عندنا : أن لا قود بين الصبيان ، وأن قتلهم خطأ ما لم تجب الحدود ، ويبلغوا الحلم ، وإن قتل الصبي لا يكون إلا خطأ » .

٤ - أن يكون القاتل عتازاً ، فإن الإكراه يسلبه الإرادة ، ولا مسؤولية على من فقد إرادته ، فإذا أكرهه صاحب سلطان^(١) غيره على القتل ، فقتل آدمياً بغير حق ، فإنه يقتل الأمر دون المأمور . ويعاقب المأمور . وبهذا أخذ أبو حنيفة ، وداود ، وهو أحد قولي الشافعي .

قال الأخاف : وإن أكرهه على إتلاف مال مسلم بأمر يخاف منه على نفسه ، أو على عضو من أعضائه ، وسمه أن يفعل ذلك ، ولصاحب المال أن يضمن المكره .

وإن أكرهه بقتل على قتل غيره ، لم يسمه أن يقدم عليه ، ويصبر حتى يقتل ، فإن قتله كان أثماً . والقصاص على المكره إن كان القتل عمداً .

قال قوم : يقتل المأمور دون الأمر . وهو القول الآخر للشافعي .

(١) عبد الحاملة : أن قول القاتل : اقتل وإلا تقتلك ، إكراه .

قال قوم : منهم مالك والحناابلة : يقتلان جميعًا ، إن لم يعف ولي الدم ، فإن عفا ولي الدم وجبت الدية ، لأن القاتل قصد استبقاء نفسه يقتل غيره ، وللكره تسبب في القتل بما يفضي إليه غالبًا .

وإذا أمر مكلف غير مكلف بأن يقتل غيره : مثل الصغير والمجنون . فالتقصص على الأمر ، لأن المباشر للقتل آلة في يده ، فلا يجب التقصاص عليه ، وإنما يجب على المتسبب .
وإذا أمر الحاكم بالقتل ظلمًا ، فإما أن يكون للمأمور عالمًا بأنه ظلم ، أو لا يكون له علم به .

فإن كان عالمًا بأنه ظلم وتنذ أمره ، وجب عليه التقصاص ، إلا أن يعفو الولي ، فتجب الدية عليه ، لأنه مباشر للقتل مع علمه بأنه ظلم ، فلا يحذر ولا يقال إنه مأمور من الحاكم ، لأن قاعدة الإسلام : أنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، كما قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه .

وإن لم يكن عالمًا بعدم استحقاقه القتل ، فقتله ، فالتقصص إن لم يعف الولي ، أو الدية - على الأمر بالقتل ، دون المباشر ، لأنه معذور لوجوب طاعة الحاكم في غير معصية الله .
ومن دفع إلى غير مكلف آلة قتل ، ولم يأمره به ، فقتل ، لم يلزم الدافع شيئًا .

هـ - ألا يكون القاتل أصلًا للمقتول ، فلا يقتص من والد يقتل ولده ، ووليد ولده وإن سفل إذا قتله ، بأي وجه من أوجه العمد ، بخلاف ما إذا قتل الإبن أحد أبويه فإنه يقتل اتفاقًا ، لأن الوالد سبب في حياة ولده ، فلا يكون ولده سببًا في قتله ، وسلبه الحياة ، بخلاف ما إذا قتل الولد أحد والديه فإنه يقتص منه لها .

أخرج الترمذي عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « لا يقتل الوالد بالولد » .

قال ابن عبد البر : « هو حديث مشهور عند أهل العلم بالحجاز والعراق ، مستفيض عندهم ، وهو عمل أهل المدينة ، ومروي عن عمر » .

وروى يحيى بن سعيد بن عمرو بن شعيب : أن رجلًا من بني مَثلج يقال له « قتادة » حذف ابنًا له بالسيف فأصاب ساقه ، فزرى جرحه فأت . فقدم سراقه بن جُشم على عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فذكر ذلك له . فقال له عمر : اعدد على « ماء قديد » عشرين ومائة بعير حتى أقدم عليك . فلما قدم عليه عمر ، أخذ من تلك الإبل ثلاثين حقة ، وثلاثين جذعة ، وأربعين خلفنة . ثم قال : أين أخو المقتول ؟ فقال هاأنذا ! قال خذها ، فإن رسول الله ﷺ قال : « ليس لقاتل شيء » .

وخالف في ذلك الإمام مالك ، فرأى أنه يقاد الوالد بالولد ، إذا أضجمه وذبحه ، لأن ذلك عد

حقيقة ، لا يحتمل غيره ، فإن الظاهر في استعمال الجارح في القتل هو الممد .
والعمدية أمر غفي ، لا يحكم بإثباتها إلا بما يظهر من قرائن الأحوال ، وأما إذا كان على غير هذه
الصفة ، فما يحتمل عدم إزهاق الروح ، بل قصد التأديب من الأب . وإن كان في حق غيره ، يحكم
فيه بالعمد . وإنما فرق بين الأب وغيره ، لما للأب من الشفقة على ولده ، وعليه قصد التأديب عند
فعله ما يغضب الأب ، فيحصل على عدم قصد القتل ، لقوة المحبة التي بين الأب والإبن .

٦ - أن يكون للمقتول مكاناً للقاتل حال جنائته ، بأن يساويه في الدين ، والحرية ، فلا
قصاص على مسلم قتل كافراً ، أو حرّاً قتل عبداً ، لأن لا تكافؤ بين القاتل والمقتول ، بخلاف ما إذا
قتل الكافر للمسلم ، أو قتل العبد الحر ، فإنه يقتصر منها .

والإسلام وإن كان ألقى الفوارق بين المسلمين في هذا الباب ، فلم يفرق بين شريف ووضيع ،
ولا بين جميل وذميم ، ولا بين غني وفقير ، ولا بين طويل وقصير ، ولا بين قوي وضعيف ، ولا بين
سلم ومريض ، ولا بين كامل الجسم وناقصه ، ولا بين صغير وكبير ، ولا بين ذكر وأنثى ^(١) إلا أنه
اعتبر الفارق بين المسلم والكافر ، والحر والعبد . فلم يجعلها متكافئين في الدم .

فلو قتل مسلم كافراً أو حرّاً عبداً فلا قصاص على واحد منها وأصل حديث علي كرم الله
وجبه ، أن رسول الله ﷺ قال : « ألا لا يقتل مؤمن بكافر » . أخرجه أحمد وأبو داود
والنسائي والحاكم . وصححه .

وروى البخاري عن علي كرم الله وجهه أيضاً أن أبا جحيفة قال له : « هل عندك شيء من
الوحي ما ليس في القرآن ؟ قال : لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، إلا فهدأ يعطيه الله رجلاً
في القرآن ، وما في هذه الصحيفة . قلت : وما في هذه الصحيفة ؟ قال : المؤمنين تتكافأ
دماؤهم ^(٢) ، وفكالك الأسير ، وألا يقتل مسلم بكافر .

وهذا يجمع عليه بالنسبة للكافر الحرّي ، فإن المسلم إذا قتله ، فإنه لا يقتل به إجماعاً .

وأما بالنسبة للنمي والمعاد ، فقد اختلفت فيها أنظار الفقهاء . فذهب الجمهور منهم إلى
أن المسلم لا يقتل بها لصحة الأحاديث في ذلك ، ولم يأت ما يخالفها .

وقالت الأحناف وابن أبي ليلى : لا يقتل المسلم إذا قتل الكافر الحرّي - كما قال الجمهور . وخالفهم في
النمي والمعاد . فقالوا : « إن المسلم إذا قتل النمي أو المعاهد بغير حق ، فإنه يقتل بها ، لأن

(١) ذهب أكثر الفقهاء إلى أن الرجل إذا قتل امرأة فإنه يقتل بها . وحكى ابن النضر الإجماع على ذلك ، وحكى أبو الوليد الباجي
والخطابي من الحسن البصري : أنه لا يقتل الرجل بالأنثى ، وموقوف شاذ مرفوع . ففي كتاب عمرو بن حزم الذي نقله الناس
بالقول : أن الذكر يقتل بالأنثى .

(٢) تتكافأ : تتساوى في الدية والقصاص .

الله تعالى يقول : ﴿ وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تَنْفُسَ بِالنَّفْسِ ﴾ .

وأخرج البيهقي من حديث عبد الرحمن البيلساني ^(١) أن رسول الله ﷺ ، قتل مسلماً بمعاذ . وقال : « أنا أكرم من وقي بنمته » .

وقالوا أيضاً : إن المسلمين أجمعوا على أن يد المسلم تقطع إذا سرق من مال النمي ، فإذا كانت حرمة ماله كحرمة مال المسلم ، فحرمة دمه كحرمة دمه .

رفع إلى أبي يوسف القاضي : مسلم قتل ذمياً كافراً ، فحكم عليه بالقود ، فأثاه رجل برقعة فأنقاه إلية . فإذا فيها .

يقاتل المسلم بالكافر	جرت ، وما الماثل كالماتر
يأمن ببغداد وأطرافها	من علماء الناس أو شاعر
استرجعوا وابكوا على دينكم	واصطبروا ، فالأجر للصابر
جار على السدين أبو يوسف	بقتله المؤمن بالكافر

فدخل أبو يوسف على الرشيد وأخبره الخبر ، وأقرأه الرقعة . فقال الرشيد : « تدارك هذا الأمر لئلا تكون فتنة » . فخرج أبو يوسف ، وطالب أصحاب الدم ببينة على صحة النمة وثبوتها ، فلم يأتوا بها ، فأسقط القود .

وقال مالك والليث : « لا يقتل المسلم النمي ، إلا أن يقتله غيلة ، وقتل الغيلة أن يضجعه فيذبجه ، وبخاصة على ماله » .

هذا بالنسبة للكافر ، وأما العبد ، فإن الحر لا يقتل به إذا قتله ، بخلاف ما إذا قتل العبد الحر ، فإنه يقتل به .

لما رواه الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : « أن رجلاً قتل عبده صبراً ^(٢) متممًا ، فجلده النبي ﷺ مائة جلدة ، ونفاه سنة ، وعما شهمة من المسلمين ، ولم يخذ به ، وأمره أن يعتق رقبة » .

ولأن الله تعالى يقول : « الحر بالحر » . وهذا التعبير يفيد الحر ، فيكون معناه : أنه لا يقتل الحر بغير الحر ، وإذا كان لا يقتل به فإنه يلزمه قتله ، بالغة ما بلغت ، وإن تجاوزت دية الحر . هذا إذا قتل عبد غيره .

(١) ابن البيلساني ضعيف لا تقوم به الحجة ، وحديثه هذا مرسل . قال أبو عبد القاسم بن سلام : هذا الحديث ليس بمسند ، ولا يميل مثله إلا ما تسلك به العامة .

(٢) صبراً ، أي حياً .

أما إذا كان السيد هو الذي قتل عبده فمقوبته ما ذكر في الحديث . وإلى هذا ذهب جمهور الفقهاء ، منهم مالك والشافعي ، وأحد ، والمأدوية . وقال أبو حنيفة : « يقتل الحر إذا قتل العبد ، إلا إذا كان سيده » . وذلك أن الآية الكريمة تقول : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ .

وهذا عام في كل الحالات ، إلا إذا خصص ، وقد خصصته السنة بحديث البيهقي أن رسول الله ﷺ قال : « لا يقاد مملوك من ماله . ولا ولد من والده » .

ولو صح هذا لكان قويا ، إلا أن الحديث من رواية عمر بن عيسى ، وقد ذكر البخاري أنه منكر الحديث .

وقال النخعي : يقتل الحر بالعبد مطلقا ، أخذنا بعموم قوله تعالى : ﴿ أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ .

٧ - ألا يشارك القاتل غيره في القتل ، من لا يجب عليه القصاص ، فإن شاركه غيره من لا يجب عليه القصاص كأن اشترك في القتل ، عامد ومخطئ ، أو مكلف وغير مكلف : مثل الصبي والمجنون ، فإنه لا قصاص على واحد منها ، وعليها الدية ، لوجود الشبهة التي تندري بها الحدود ، فإن القتل لا يتجزأ ، ويمكن أن يكون حدوثه من فعل الذي لا قصاص عليه - كما يمكن أن يكون من يجب عليه القصاص - وهذه الشبهة تسقط التود . وإذا سقط وجب بدله ، وهو الدية .

وخالف في ذلك مالك والشافعي رضي الله عنهما . فقالا : على للمكلف القصاص ، وعلى غير المكلف نصف الدية . ومالك يجعلها على العاقلة ، والشافعية يجعلونها في ماله .

قتل الغيلة

وقتل الغيلة عند مالك أن يخدع الإنسان غيره ، فيدخل بيته ونحوه ، فيقتل أو يأخذ المال . قال مالك : « الأمر عندنا أن يقتل به ، وليس لولي الدم أن يعفو عنه ، وذلك إلى السلطان » .

وقال غيره من الفقهاء : لا فرق بين قتل الغيلة وغيره ، فهي سواء في القصاص والعفو ، وأمرها راجع إلى ولي الدم .

وإذا قتله جماعة كان لولي الدم أن يقتل منهم من شاء ، ويطالب بالدية من شاء وهو مروى عن ابن عباس ، به يقول سميد بن المسيب ، والشعبي ، وابن سيرين ، وعطاء ، وقتادة ، وهو مذهب الشافعي وأحمد وإسحاق . « فقد قتلت امرأة هي وخليفتها ابن زوجها

فكتب يثلى بن أمية إلى عمر بن الخطاب - وكان يعلي عاملاً له - يسأله رأيه في هذه القضية ؟ فتوقف رضي الله عنه في القضية ، وكان أن قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « يا أمير المؤمنين أرايت لو أن نفرًا اشتروا في سرقة جزور ؛ فأخذ هذا عضوًا ، وهذا عضوًا ، أكنت قاطعهم ؟ قال : نعم . قال : وذلك » .

وكان أن كتب أمير المؤمنين إلى يعلي بن أمية عامله ، أن أقتلها ، فلو اشترك فيه أهل صنعاء كلهم لقتلتهم » .

وذهب الشافعي إلى أن لولي المقتول أن يقتل الجميع به ، وأن يقتل أهم أراد ، ويأخذ من الآخرين حصتهم من الدية . فإن كانوا اثنين وأقارب من واحد ، فله أخذ نصف الدية من الثاني . وإن كانوا ثلاثة ، فأقارب من اثنين ، فله من الآخر ثلث الدية . الجماعة تقتل بالواحد :

إذا اجتمع جماعة على قتل واحد فإنهم يقتلون به جميعًا ، سواء أكانت الجماعة كثيرة أم قليلة ، ولولم يباشروا القتل كل واحد منهم ، لما رواه مالك في الموطأ : أن عمر بن الخطاب ، قتل نفرًا^(١) برجل واحد ، قتلوه قتل غيلة^(٢) . وقال : « لو قتلاً^(٣) عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعًا » .

واشترطت الشافعية والحنابلة أن يكون فعل كل واحد من المشركون في القتل بحيث لو انفرد كان قاتلاً ، فإن لم يصلح فعل كل واحد للقتل فلا قصاص . وقال مالك : « الأمر عندنا : أنه يقتل في العمد الرجال الأحرار بالرجل الحر الواحد والنساء بالمرأة كذلك . والعبيد بالعبد كذلك أيضًا .

وفي المسوى قال : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم قالوا : إذا اجتمع جماعة على قتل واحد ، يقتلون به قصاصًا . وقد رأى هؤلاء الفقهاء أن ذلك هو المصلحة ، لأن القصاص شرع لحياة الأنفس ، فلو لم تقتل الجماعة بالواحد ، لكان كل من أراد أن يقتل غيره استعان بشركاء له حتى لا يقاد منه . وبذلك تبطل الحكمة من شرعية القصاص . وذهب ابن الزبير ، والزهري ، ودادود ، وأهل الظاهر إلى أن الجماعة لا تقتل بالواحد ، لأن الله تعالى يقول : **فَرَأَى أَنْفُسَهُمْ فَنُصِرَ** .

(١) نفرًا : قيل عدد من حصة ، وقيل سبعة .

(٢) قتل الغيلة : هو أن يغدسه حتى يخرجه إلى موضع يخفى فيه ثم يقتله .

(٣) قتلاً : إجماعاً وتعاونوا ، وتطلق الجماعة على اثنين فأكثر .

إذا أمسك رجل رجلاً وقتله آخر :

وإذا أمسك رجل رجلاً فقتله رجل آخر ، وكان القاتل لا يمكنه قتله إلا بالإمساك ، وكان المقتول لا يقدر على الهرب بعد الإمساك . فإنها يقتلان ، لأنها شريكان . وهذا هو مذهب الليث ، ومالك ، والنخعي . وخالف في ذلك الشافعية والأحناف . فقالوا يقتل القاتل ، ويحبس الممسك حتى يموت جزاء إمساكه للمقتول .

لما رواه الدارقطني عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « إذا أمسك الرجل الرجل وقتله الآخر ، يقتل الذي قتل ، ويحبس الذي أمسك » . وصححه ابن القطان . وقال الحافظ بن حجر : ورجاله ثقات . وأخرج الشافعي عن علي أنه قضى في رجل قتل رجلاً متعمداً وأمسكه آخر قال : « يقتل القاتل ، ويحبس الآخر في السجن حتى يموت » .

ثبوت القصاص :

يثبت القصاص بما يأتي :

أولاً - بالإقرار ، لأن الإقرار كما يقولون « سيد الأدلة » . وعن وائل بن خنجر . قال : « إني لتقاعد مع النبي ﷺ إذ جاء رجل يقود آخر بنسمة ، فقال يا رسول الله هذا قتل أخي . فقال : إنه لو لم يترف أقت عليه البينة ؟ ... » . فقال رسول الله ﷺ : أقتلته ؟ فقال : نعم قتلت .. إلى آخر الحديث . رواه مسلم والنسائي .

ثانياً - بثبت بشهادة رجلين عدلين . فعن رافع بن خديج قال : « أصبح رجل من الأنصار بجير مقتولاً .. فانطلق أولياؤه إلى النبي ﷺ ، فذكروا ذلك له . فقال : لكم شاهدان يشهدان على قتل صاحبكم ؟ » إلى آخر الحديث .. رواه أبو داود . قال ابن قدامة في المغني : ولا يقبل فيه شهادة رجل وامرأتين ، ولا شاهد وبين الطالب ، لا نعلم في هذا - بين أهل العلم - خلافاً . وذلك ، لأن القصاص إراقة دم عقوبة على جناية ، فيحتاج له باشرط الشاهدين العدلين ، كالحدود . وسواء كان القصاص يجب على مسلم ، أو كافر ، أو حر ، أو عبد ، لأن العقوبة محتاط لدرئها .

استيفاء القصاص (١) :

يشترط لاستيفاء القصاص ثلاثة شروط :

١ - أن يكون المستحق له عاقلاً ، بالغاً . فإن كان مستحقه صبياً أو مجنوناً لم ينب عنها أحد في استيفائه : لا أب ، ولا وصي ولا حاكم ، وإنما يحبس الجاني حتى يبلغ الصفر ويفيق

(١) أي توقيع العقوبة على الجاني .

الجنون ، فقد حبس معاوية هذبة بن خشرم في قصاص حتى بلغ ابن القتييل ، وكان ذلك في عصر الصحابة ، ولم ينكر عليه أحد .

٢ - أن يتفق أولياء الدم جميعاً على استيفائه ، وليس لبعضهم أن ينفرد به ، فإن كان بعضهم غائباً ، أو صغيراً ، أو مجنوناً ، وجب انتظار الغائب حتى يرجع ، والصغير حتى يبلغ ، والمجنون حتى يفيق - قيل أن يختار ، لأن من كان له الخيار في أمر لم يميز الافتيات عليه لأن في ذلك إبطال خياره . وقال أبو حنيفة : للكبار استيفاء حقوقهم في القود ولا ينتظر لهم بلوغ الصغار فإن عفا أحد الأولياء سقط القصاص لأنه لا يتجزأ .

٣ - أن لا يتمدى الجاني إلى غيره ، فإذا كان القصاص قد وجب على امرأة حامل ، لا تقتل حتى تضع حملها وتسقيه اللبن . لأن قتلها يتعدى إلى الجنين ، وقتلها قبل سقيه اللبن يضر به ، ثم بمد سقيه اللبن إن وجد من يرضعه أعطي له الولد ، واقتصر منها ، لأن غيرها يقوم على حضائته ، وإن لم يوجد من يرضعه ويقوم على حضائته ، تركت حتى تنطمه مدة حولين . روى ابن مساجه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قتلت المرأة عمتاً لم تقتل حتى تضع ما في بطنها إن كانت حاملاً ، وحتى تكفل ولدها . وإذا زنت لم ترحم حتى تضع ما في بطنها إن كانت حاملاً وحتى تكفل ولدها » . وكذلك لا يقتصر من الحامل في الجنابة على الأعضاء حتى تضع ، وإن لم تسقه اللبن ^(١) .

متى يكون القصاص ؟

يكون القصاص متى حضر أولياء الدم وكانوا بالغين وطالبوا به متى ثبت بأي وجه من وجوه الإثبات إلا أن يكون القاتل امرأة حاملاً فإنها تؤخر حتى تضع حملها كما سبق .

بم يكون القصاص ؟

الأصل في القصاص أن يقتل القاتل بالطريقة التي قتل بها ، لأن ذلك مقتضى المائلة والمساواة ، إلا أن يطول تعذيبه بذلك ، فيكون السيف له أروح ، ولأن الله تعالى يقول : ﴿ من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ببمثل ما اعتدى عليكم ﴾ ^(٢) . وإن عاقبتهم فصالحوا بمثل ما عوقبتم به ^(٣) .

وأخرج البيهقي من حديث البراء أن رسول الله ﷺ قال :

من غرّض غرّضاً له ^(٤) ، ومن حرّق حرّقناه ، ومن غرّق غرّقناه . وقد رضخ الرسول اليهودي

(١) والمعد مثل القصاص ، إذا كان سدماً الرجم .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٩٤ .

(٣) أي اتخذ للقتول غرضاً للسهام .

(٤) سورة النحل ، الآية ١٣٦

بمحجر كما رضح هو رأس المرأة بمحجر . وقد قيد العلماء هذا بما إذا كان السبب الذي قتل به يجوز فعله ، فإذا كان لا يجوز فعله - كن قتل بالحر - فإنه لا يقتل به ، لأنه محرم .
وقال بعض الشافعية : إذا قتل بإيجار الحر ، فإنه يؤجر بالحل . وقيل يسقط اعتبار المائثلة ورأى الأحناف والمادوية : أن القصاص لا يكون إلا بالسيف . لما أخرجه البزار وابن عدي عن أبي بكره أن رسول الله ﷺ قال : « لا قود إلا بالسيف » . لأن رسول الله ﷺ نهى عن المثلة وقال : « إذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة » . وأجيب على حديث أبي بكره بأن طرقه كلها ضعيفة . وأما النهي عن المثلة فهو غصص بقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ . وقوله : ﴿ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ .
هل يقتل القاتل في الحرم :

اتفق العلماء على أن من قتل في الحرم فإنه يجوز قتله فيه . فإذا كان قد قتل خارجه ثم لجأ إليه ، أو وجب عليه القتل بسبب من الأسباب ، كالردة ، ثم لجأ إلى الحرم فقال مالك : « يقتل فيه » . وقال أحمد وأبو حنيفة : لا يقتل في الحرم ، ولكن يضيق عليه ، فلا يباع له ولا تشتري منه ، حتى يخرج منه ، فيقتل خارجه .
سقوط القصاص :

ويسقط القصاص بعد وجوبه بأحد الأسباب الآتية :

١ - فهو جميع الأولياء أو أحدهم ، بشرط أن يكون العاني عاقلاً مميّزاً ، . لأنه من التصرفات المحضة التي لا يملكها الصبي ولا المجنون ^(١) .

٢ - موت الجاني أو فوات الطرف الذي جنى به ، فإذا مات من عليه القصاص ، أو فقد العضو الذي جنى به سقط القصاص ، لتعذر استيفائه . وإذا سقط القصاص وجبت الدية في تركته للأولياء عند الحنابلة وفي قول للشافعي .

وقال مالك والأحناف : لا تجب الدية ، لأن حقوقهم كانت في الرقبة ، وقد فاتت ، فلا سبيل لهم على ورثته فيما صار من ملكه إليهم . وحجة الأولين : أن حقوقهم معلقة في الرقبة ، أو في الذمة . وهم غير نيينها ، ففق فات أحدهما وجب الآخر .

٣ - إذا تم الصلح بين الجاني والمجني عليه أو أوليائه .

القصاص من حق الحاكم :

إن المطالبة بالقصاص حق لولي الدم كما تقدم وتمكين ولي الدم من الاستيفاء حق للحاكم . قال

(١) إذا عفا الأولياء وليس للحاكم أن يتدخل باللعن من العفو ، كما أنه ليس له أن يستقل به إذا طلبوا القصاص .

الترطبي : لا خلاف أن القصاص في القتل لا يقيه إلا أولو الأمر ، فرض عليهم النهوض بالقصاص ، وإقامة الحدود ، وغير ذلك ، لأن الله سبحانه طالب جميع المؤمنين بالقصاص ، ثم لا يتهيأ للمؤمنين جميعاً أن يجتمعوا على القصاص ، فأقاموا السلطان مقام أنفسهم في إقامة القصاص وغيره من الحدود . وعلة ذلك ما ذكره الصاوي - حاشيته على الجلائين - قال : « فحيث ثبت أن القتل عمداً عذوان ، وجب على الحاكم الشرعي أن يمكن ولي المقتول من القتال ، فيفعل فيه الحاكم ما يختاره الولي من : القتل ، أو العفو ، أو الدية ، ولا يجوز للولي التسلط على القاتل من غير إذن الحاكم ^(١) ، لأن فيه فساداً وتخريباً » . فإذا قتله قبل إذن الحاكم عَزُر . وعلى الحاكم أن يتنقذ آلة القتل التي يقتص بها غافة الزيادة في التعذيب ، وأن يوكل التنفيذ إلى من يحسنه . وأجرة التنفيذ على بيت المال .

الافتيات على ولي الدم :

قال ابن قدامة : « وإذا قتل القاتل غير ولي الدم فعلى قاتله القصاص ، ولو رثه الأول الدية » . وهذا قال الشافعي رضي الله عنه . وقال الحسن ، ومالك : يقتل قاتله ، ويبطل دم الأول ، لأنه فات محله . وروي عن قتادة ، وأبي هاشم أنه لا قود على الثاني ، لأنه مباح الدم . فلا يجب قصاص بقتله . وحجة الجمهور في وجوب القصاص على القاتل ، أنه محل لم يتعم قتلته ، ولم يبع قتلته لغير ولي الدم ، فوجب بقتله القصاص .

القصاص بين الإبقاء والالغاء :

لقد ثار الجدل فعلاً حول عقوبة الإعدام ، وتعرضت لها أقلام الكتاب ، من الفلاسفة ، ورجال القانون . أمثال : « روسو ، وبنثام ، وبكاريا » وغيرهم . ومنهم من أيدها ، ومنهم من عارضها ونادي بالغاءها . واستند القائلون بالغائها إلى الحجج الآتية :

أولاً : أن العقاب حتى تملكه الدولة باسم المجتمع الذي تنفذه عنه ، وتنقضه ضرورة المحافظة عليه وجماعته . والمجتمع لم يجب الفرد الحياة حتى يمكنه أن يحكم بمصادرتها .

ثانياً : لأن الظروف وصوه الحظ قد يحيطان ببريء ، فيقضي خطأ بإعدامه ، وعند ذلك لا يمكن إصلاح هذا الخطأ ، إذ لا سبيل إلى إرجاع حياة المحكوم عليه إليه .

ثالثاً : ولأن هذه العقوبة قاسية وضير عادلة .

رابعاً : ولأنها أخيراً غير لازمة ، فلم يتم دليل على أن بقاءها يقلل من الجرائم التي تستوجب الحكم بها . ورد القائلون ببقاء عقوبة الإعدام على هذه الحجج فقالوا عن الحجة الأولى : وهي أن المجتمع لم

(١) فإذا لم يكن للقتيل وارث فالأمر به إلى الحاكم يعمل ما فيه مصلحة السجين . فإن شاء اقتص . وإن شاء عفا على مال . وليس له أن يصفى على غيره مال . لأن ذلك ليس له ، وإلغاؤه ملك للسجين .

يبب الفرد الحياة حتى يصادر حياته . بأن المجتمع أيضاً لم يهب الناس الحرية ، ومع ذلك فإنه يحكم بمصادرتها في العقوبات الأخرى المقيدة بعدم مشروعية كل عقوبة مقيدة للحرية . على أن الأمر ليس وفقاً على التكفير عن خطأ الجاني ، ولكنه أيضاً للدفاع عن حق المجتمع في البقاء ، بئثر كل عضو يهدد كيانه ونظمه ، الأمر الذي يتحتم معه القول بأن عقوبة الإعدام ضرورة تقتضيها عصمة النفس ، والحفاظة على كيان المجتمع . وقالوا عن الحجة الثانية ، وهي « أن العقوبة تحدث ضرراً جسدياً لا سبيل لإصلاحه ولا إيقافه . إذا حكم القضاء بها ظلماً » بأن احتمال الخطأ موجود في العقوبات الأخرى ولا سبيل إلى تدارك ما تم تنفيذه خطأ . على أن حالات الإعدام خطأ تكاد تكون منعدمة ، إذ أن القضاء يتحرجون عادة من الحكم بتلك العقوبة ، ما لم تكن أدلة الاتهام صارخة . وردوا على القول بـ « أنها غير عادلة » بأن الجزاء من جنس العمل . وأما القول بأنها غير لازمة ، فرددوا عليه بأن وظيفة العقوبة - في الرأي الراجح في علم العقاب - وظيفة تقعية : أي من مقتضاها حماية المجتمع من شرور الجريمة . وهذا يقتضي أن تكون العقوبة متناسبة مع درجة جسامه الجريمة ، ذلك أن الجريمة تحقق هوى في نفس المجرم ، يقابله خوف من العقاب ، وكلما كان العقاب متناسباً مع الجريمة أحجم الجاني عن الإقدام عليه ، لأنه سيوازن بين الأمرين « بين الجريمة التي سيقدم على ارتكابها ، وبين العقوبة المقررة لها فدفعه الخوف من العقاب إلى الإحجام عن الجريمة مقى كانت العقوبة رادعة » . وفي ظل هذين الرأيين أقرت غالبية القوانين عقوبة الإعدام ، ومنها قانون العقوبات المصري ، في حالات معينة واستجابت بعض الدول لآراء من ثاروا عليها فألغتتها من قوانينها .

القصاص فيما دون النفس

وكما يثبت القصاص في النفس ، فإنه يثبت كذلك فيما دونها . وهو نوعان :

١ - الأطراف . ٢ - الجروح .

وقد أخبر القرآن الكريم عن نظام التوراة في القصاص في ذلك كله ، فقال : ﴿ وَتَجَنَّبْ عَنْهُمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ، وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ ، وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ ، وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ، فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ، وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (١) . أي أن الله كتب على اليهود في التوراة أن النفس تقتل بالنفس إذا قتلنها . « والعين تقطعاً بالعين من غير فرق بين عين صغيرة وعين كبيرة ، ولا بين عين شيخ وعين طفل » . والأذن يقطع بالأذن وتقطع بالأذن . والسِّن تقطع بالسِّن . ولو كانت سن من يقص منه أكبر من سن الآخر ، والجروح يقص فيها متى أمكن ذلك . فن تصدق بالقصاص ، بأن مكن من نفسه ، فهو كفارة لما ارتكبه . وهذا الحكم ، وإن كان كتب على من قبلنا ، فهو شرع لنا ، لتقرير النبي ﷺ له ، فقد روى

(١) سورة المائدة الآية ٤٥ .

البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن الربيع بنت النضر بن أنس كسرت ثنية جارية ، ففرضوا عليهم الأرض ، فأبوا إلا القصاص ، فجاء أخوها أنس بن النضر ، فقال : يا رسول الله تكسر ثنية الربيع ، والذي بمشك بالحق لا تكسر ثنيتهما . فقال النبي ﷺ : يا أنس « كساب الله القصاص » . قال : نعمنا القوم ، فقال رسول الله ﷺ : « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » . وهذا كله العمدة . أما الخطأ ففيه الدية .

ويشترط في القصاص فيما دون النفس الشروط الآتية :

١ - العقل . ٢ - البلوغ ^(١) . ٣ - تصمد الجناية . ٤ - وأن يكون دم المجني عليه مكافئاً لدم الجاني .

وإنما يؤثر في التكافؤ : العبودية ، والكفر ؛ فلا يقتص من حر جرح حبساً أو قطع طرفه . ولا يقتص من مسلم جرحاً ذمياً أو قطع طرفه كذلك ؛ لعدم تكافؤ دمها ، لنقصان دم العبد عن دم الحر ، ودم النعمي عن دم المسلم . وإذا لم يجب القصاص فإنه يجب بدله وهو الدية . وإذا كان الجرح من العبد أو السلمي وقع على حر أو مسلم اقتص منها . ويرى الأحناف أنه يجب القصاص في الأطراف بين المسلم والكافر . وقسألوا أيضاً : لا قصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس .

القصاص في الأطراف

وضابط ما فيه القصاص من الأطراف ، وما لا قصاص فيه : أن كل طرف له مفصل معلوم ، كالمرق ، والكوع ؛ ففيه القصاص ، وما لا مفصل له فلا قصاص فيه ، لأنه يمكن المائلة في الأول دون الثاني ، فيقتص من قطع الإصبع من أصلها ، أو قطع اليد من الكوع أو المرقع ، أو قطع الرجل من المفصل ، أو قفا العين ، أو جدد الأنف ، أو قطع الأذن ، أو قلع السن ، أو جف الذکر ، أو قطع الأثنين .

شروط القصاص في الأطراف :

ويشترط في القصاص في الأطراف ثلاثة شروط :

١ - الأمن من الحيف بأن يكون القطع من مفصل ، أو يكون له حد ينتهي إليه ، كما تقدمت أمثلة ذلك ، فلا قصاص في كسر عظم غير السن ، ولا جائفة ، ولا بعض الساعد ، لأنه لا يؤمن الحيف في القصاص في هذه الأشياء .

٢ - المائلة في الاسم والموضع ، فلا تقطع يمين بيسار ، ولا يسار بيمين ، ولا خنصر بخنصر ،

(١) البلوغ يكون بالاحتلام أو السن ، وأنهى السن ١٨ سنة وأقله ١٥ سنة ، لحديث ابن عمر ، واختلف في الإنبات .

ولا عكس ، لعدم المساواة في الاسم ، ولا يؤخذ أصلي بزائد - ولو تراضيًا - لعدم المساواة في الموضوع والمنفعة . ويؤخذ الزائد بثله موضعًا وخلقة .

٣ - استواء طرفي الجاني والمجني عليه في الصحة والكمال ، فلا يؤخذ عضو صحيح بعضو أشل ، ولا يد صحيحة بيد ناقصة الأصابع ، ويجوز العكس ، فتؤخذ اليد الشلاء باليد الصحيحة .

القصاص من جراح العمد

وأما جراح العمد ، فلا يجب فيها القصاص إلا إذا كان ذلك ممكنًا ، بحيث يكون مساويًا لجراح المجني عليه من غير زيادة ولا نقص ، فإذا كانت الماثلة والمساواة لا يتحققان إلا بمجاوزة القدر ، أو بمخاطرة ، أو إضرار ، فإنه لا يجب القصاص ، وتجب الدية ، لأن الرسول ﷺ رفع القود في المأمومة ، والنتفلة ، والجائفة ، وهذا حكم ما كان في معنى هذه من الجراح التي هي متآلف : مثل كسر عظم الرقبة ، والصُّلب ، والفخذ ، وما أشبه ذلك . والشجاج : وهي الجراحات التي تقع بالرأس والوجه لا قصاص فيها ، إلا الموضوعة إذا كانت عمدًا .

وساوي الكلام على بقية الشجاج في باب الديات . ولا قصاص في اللسان ، ولا في كسر عظم ، إلا في السن ، لأنه لا يمكن الاستيفاء من غير ظلم . ومن جرح رجلًا « جائفة » فبهرى منها ، أو قطع يده من نصف الساعد ، فلا قصاص عليه ، وليس له أن يقطع يده من ذلك الموضع ، وله أن يقتص من الكوع ، ويأخذ حكومة لنصف الساعد ، ولو كسر عظم رجل سوى السن ، كضلع ، أو قطع يدا شلاء أو قدمًا لا أصابع فيها ، أو لسانًا أخرس ، أو قلع عينًا عمية ، أو قطع إصبعًا زائدة ، ففي ذلك كله حكومة عدل .

اشتراك الجماعة في القطع أو المجرح :

ذهبت الحنابلة إلى أنه إذا اشترك جماعة في قطع عضو ، أو جرح يوجب القصاص ، فإن لم تميز أفعالهم ، فعليه جميعًا القصاص ، لما روي عن علي كرم الله وجهه : أنه شهد عنده شاهدان على رجل بسرقة ، فقطع يده . ثم جاء آخر ، فقال : هذا هو السارق وأخطأنا في الأول ، فرد شهادتها على الثاني وغرمها دية الأول ، وقال : « لو علمت بأنكما تعمدتما لقطعتكما » . وإن تفرقت أفعالهم ، أو قطع كل واحد من جانب فلا قود عليهم .

وقال مالك والشافعي : يقتص منهم متى أمكن ذلك ، فتقطع أعضاؤهم ، ويقتص منهم بالجراحة كما إذا اشترك جماعة في قتل نفس ، فإنهم يقتلون بها . وذهب الأحناف والظاهرية : إلى أنه لا تقطع يدان في يدٍ ، فإذا قطع رجلان يد رجل ، فلا قصاص على واحد منها ، وطليها نصف الدية .

القصاص في اللطمة والضربة والسب :

يجوز للإنسان أن يقتص من لطمه ، أو لكزه ، أو ضربه ، أو سبه ، لقول الله سبحانه : ﴿ من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله ﴾ ^(١) . وقوله تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ ^(٢) . وعلى هذا مضت السنة بالقصاص في ذلك . ويشترط أن يكون اللطم ، أو اللكز ، أو الضرب ، أو السب ، الصادر من المجني عليه مساوياً للطم ، أو اللكز ، أو الضرب أو السب الصادر من الجاني ، لأن ذلك هو مقتضى العدل الذي من أجله شرع القصاص . كما يشترط في القصاص في اللطمة ألا تقع في العين أو في موضع يخشى منه التلف .

ويشترط في القصاص في السب خاصة ، ألا يكون محرّم الجنس ، فليس له أن يكفر من كفر ، أو يكذب على من كذب عليه ، أو يلعن أب من لعن أباه ، أو يسب أم من سب أمه ، لأن تكفير المسلم أو الكذب عليه مما هو محرّم في الإسلام ابتداء ولأن أباه لم يلعنه حق يلعنه . وكذلك أمه لم تشته فيسبها ، وله أن يلعن من لعنه ، ويقبح من قبحه ، ويقول الكلمة النابية ويردها على قائلها قصاصاً .

قال القرطبي : فمن ظلمك فخذ حقه منه بقدر مظلمتك ، ومن شتمك فرد عليه مثل قوله ، ومن أخذ عرضك فخذ عرضه ، لا تعدى إلى أبويه ، ولا إبنه أو قريبه ، وليس لك أن تكذب عليه ، وإن كذب عليك ، فإن المعصية لا تقابل بالمعصية .

فلو قال لك مثلاً : يا كافر جازلك أن تقول له : أنت الكافر . وإن قال لك : يا زان ، فقصاصك أن تقول له : يا كذاب ، يا شاهد زور . ولو قلت له : يا زان كنت كاذباً ، وأثمت في الكذب . وإن مطلقك وهو غني دون عذر - فقل : يا ظالم . ياكل أموال الناس . قال النبي ﷺ : « لئى الواجد يحلّ عرضه وعقوبته » ^(٣) . « أما عرضه فيها فسرناه ، وأما عقوبته فالسجن يجبس فيه » ^(٤) .. انتهى . والقصاص في اللطمة ، والضرب ، والسب ، ثابت عن الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة والتابعين . ذكر البخاري عن أبي بكر ، وعلي ، وابن الزبير ، وسويد بن مقرن أنهم أقادوا من اللطمة وشبهها .

قال ابن المنذر : « وما أصيب به من سوط ، أو عصا ، أو حجر ، فكان دون النفس ، فهو عمد وفيه القود ، وهذا قول جماعة من أصحاب الحديث . وفي البخاري : وأقاد عمر رضي الله عنه من

(١) سورة البقرة ، الآية ١٩٤ .

(٢) سورة الشورى ، الآية ٤٠ .

(٣) قرطبي ج ٢ ص ٣٦٠ .

(٤) لي : الطلل . والواجد : القادر على قضاء الدين .

ضربه بالدثرة . وأقاد علي بن أبي طالب ، كرم الله وجهه ، من ثلاثة أسواط ، واقتص شريح من سوط وخموش . » . وخالف في ذلك كثير من فقهاء الأمصار ، فقالوا : بعدم مشروعية القصاص في شيء من هذا ، لأن المساواة متعذرة في ذلك غالباً . وإذا كان لا يجب فيها القصاص فالواجب فيها التميز . وقد رجح شيخ الإسلام ابن تيمية الرأي الأول . فقال : « وأما قول القائل : إن المائلة في ذلك متعذرة ، فيقال له : لا بد لهذه الجناية من عقوبة : إما قصاصاً ، وإما تمزيراً » .

فإذا جوز أن يكون تمزيراً غير مضبوط الجنس والقدر ، فلأن يعاقب بما هو أقرب إلى الضبط من ذلك أولى وأحرى . والمعدل في القصاص معتمد بحسب الإمكان . ومن للمعلوم أن الضارب إذا ضرب مثل ضربه أو قريباً منها ، كان هذا أقرب إلى العدل من أن يَمَزَّرَ بالضرب بالسوط فالذي يمنع القصاص في ذلك - خوفاً من الظلم - يبيح ما هو أعظم ظُلماً مما فَرَّ منه ، فيعلم أن ما جاءت به السنة أعدل وأمثل . انتهى .
القصاص في إتلاف المال :

إذا أتلف إنسان مال غيره ، كأن يقطع شجره ، أو يفسد زرعه ، أو يهدم داره ، أو يحرق ثوبه . فهل له أن يقتص منه فيفعل به مثل ما فعل ؟ للعلماء في ذلك رأيان :

١ - رأي يرى أن القصاص في ذلك غير مشروع ، لأنه إفساد من جهة ، ولأن العقار والثياب غير متائلة من جهة أخرى .

٢ - ورأي يرى شرعية ذلك ، لأن القصاص في الأتس والأطراف أعظم قدرًا من الأموال . وإذا كان القصاص جائزاً فيها ، فالأموال - وهي دونها - من باب أولى . ولهذا جاز لنا أن نفقد أموال أهل الحرب إذا أفسدوا أموالنا ، كقطع الشجر المثمر . وإن قيل بالمنع من ذلك لغير حاجة .

ورجح ابن القيم هذا الرأي ، فقال : إتلاف المال ، فإن كان مما له حرمة ، كالحيوان والعبيد ، فليس له أن يتلف ماله كأتلف ماله ، وإن لم تكن له حرمة كالثوب يشقه ، والإناء يكسره ، فالشهور أنه ليس له أن يتلف عليه نظير ما أتلفه بل له القيمة أو المثل .

والقياس يقتضي أن له أن يفعل بنظير ما أتلفه عليه ، كما فعله الجاني به ، فيشق ثوبه كما شق ثوبه ، ويكسر عصاه كما كسر عصاه ، إذا كانا متساويين ، وهذا هو العدل ، وليس مع منعه نص ، ولا قياس ، ولا إجماع ، فإن هذا ليس بجرام لحق الله ، وليست حرمة المال أعظم من حرمة النفوس والأطراف ، فإذا مكته الشارع أن يتلف طرفه بطرفه فتكينه من إتلاف ماله في مقابلة ماله هو أولى وأحرى . وإن حكمة القصاص من التشفي ، ودرك الغيظ ، لا تحصل إلا بذلك . ولأنه قد يكون له غرض في أذاه وإتلاف ثيابه ، ويمطيه قهتها ، ولا يشق ذلك عليه ، لكثرة ماله ، فيشفي

نفسه منه بذلك ، ويبقى المجني عليه يفتنه وغيظه ، فكيف يقع إعطاؤه القبة من شفاء غيظه ، ودرك ثأره ، ويرد قلبه وإذاعة الجاني من الأذى ما ذاقه هو ؟ فحكمة هذه الشريعة الكاملة الباهرة ، وقياسها معاً يأتى ذلك . وقوله تعالى : ﴿ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ ﴾ يقتضي جواز ذلك .

وقد صرح الفقهاء بمجواز إحراق زرع الكفار ، وقطع أشجارهم ، إذا كانوا يفعلون ذلك بنا . وهذا عين المسألة . وقد أقر الله سبحانه الصحابة على قطع نخل اليهود ، لما فيه من غزيم ، وهذا يدل على أنه سبحانه يحب خزي الجاني الظالم ، ويشعره . وإذا جاز تحريق متاع الفال ، لكونه تعدى على المسلمين في خيانتهم في شيء من الفتن : فلأن يحرق ماله إذا حرق مال المسلم للمصوم ، أولى وأحرى . وإذا شرعت العقوبة المالية في حق الله ، الذي مساعته به أكثر من استيفائه ؛ فلأن تشرع في حق العبد الشحيح أولى وأحرى .

ولأن الله سبحانه ، شرع القصاص جزاءً للنفوس عن العدوان ، وكان من الممكن أن يوجب الدية استدراكاً لظلامة المجني عليه بلالاً ، ولكن ما شرعه أكمل وأصلح للعباد ، وأشفى لغيظ المجني عليه ، وأحفظ للنفوس والأطراف وإلا فمن كان في نفسه من الآخر - من قتله أو قطع طرفه - قتله أو قطع طرفه وأعطى دينه والحكمة والرحمة والمصلحة تأييد ذلك . وهذا يمينه موجود في العدوان على المال . فإن قيل : فإن هنا ينحصر بأن يعطيه نظير ما ألتفه عليه . قيل : إذا رضي المجني عليه بذلك فهو كما لو رضي بدية طرفه ، فهذا هو محض القياس ، وبه قال الأحمدان : أحمد بن حنبل ، وأحمد بن تيمية . قال في رواية موسى بن سعيد : « صاحب الشيء يخير : إن شاء شق الثوب ، وإن شاء أخذ مثله » انتهى .

ضمان المثل :

اتفق العلماء على أن من استهلك ، أو أفسد شيئاً من المأخوذ ، أو المشروب ، أو اللوزون ، فإنه يضمن مثله . قالت عائشة رضي الله عنها : « ما رأيت صانع طعام مثل صافية ، صنعت لرسول الله ﷺ طعاماً ، فبعثت به ، فأخذني أَكُكُلُ ^(١) ، فكسرت الإناء ، فقلت : يا رسول الله . ما كفارة ما صنعت ؟ فقال : إناء مثل إناء ، وطعام مثل طعام » . زواه أبو داود . واختلفوا فيما إذا كان ما استهلك ، أو أفسد ، مما لا يكال ولا يوزن .

فذهب الأحناف والشافعية : إلى أن على من استهلكه أو أفسده ، ضمان المثل ، ولا يعمل إلى القيمة

(١) أَكُكُلُ . حل وزن أفضل : وهو الرعدة ، أي لها ارتفعت من شدة الغيرة .

إلا عند عدم المثل لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ، فاعْتَدُوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ . وهذا عام في الأشياء جميعها ، ويؤيده حديث عائشة المتقدم . وذهبت المالكية إلى أنه يضمن القيمة ، لا المثل ^(١) .

الاعتداء بالجرح أو أخذ المال :

إذا تعدى إنسان على آخر بالجرح ، أو بأخذ المال ، فهل المتعدي عليه أن يأخذ حقه بنفسه إذا ظفر به ؟ للعلماء في هذه المسألة أكثر من رأي ، وقد رجح القرطبي الجواز فقال : « والصحيح جواز ذلك ، كينها توصل إلى أخذ حقه ، مالم يعد سارقاً ، وهو مذهب الشافعي ، وحكاه الداودي عن مالك ، وقال به ابن المنذر ، واختاره ابن العربي ، وأن ذلك ليس بخيانه ، وإنما هو وصول إلى حق ، وقال رسول الله ﷺ : « أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » . وأخذ الحق من الظالم نصر له .

وقال رسول الله ﷺ لهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان لما قالت له : إن أبا سفيان رجل شحيح ، لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني ، إلا ما أخذت من ماله بغير علمه ، فهل علي جناح ؟... فقال رسول الله ﷺ : « خذي ما يكفيك ويكفي ولدك بالمعروف » . فأباح لها الأخذ ، وألا تأخذ إلا القدر الذي يجب لها . وهذا كله ثابت في الصحيح .. وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فاعْتَدُوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ قاطع في موضع الخلاف . قال : واختلّفوا إذا ظفر بمال له من غير جنس ماله . فقيل : لا يأخذ إلا بحكم الحاكم . وللشافعي قولان : أصحهما الأخذ قياساً على ما لو ظفر له من جنس ماله . والقول الثاني : لا يأخذ ، لأنه خلاف الجنس . ومنهم من قال : يتحرى قيمة ماله عليه ، ويأخذ مقدار ذلك ، وهذا هو الصحيح لما بيناه بالدليل ، انتهى .

الاقتصاص من الحاكم

إن الحاكم فرد من أفراد الأمة ، لا يتميز عن غيره إلا كما يتميز الوصي أو الوكيل ، ويجري عليه ما يجري على سائر الأفراد . فإذا تعدى على فرد من أفراد الأمة اقتص منه ، لأنه لا فرق بينه وبين غيره في أحكام الله ، فأحكام الله عامة ، تتناول المسلمين جميعاً ، فمن أبي نضرة عن أبي فراس ، قال : خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : « أيها الناس ، إني والله ما أرسل عمالاً ليضربوا أبشاركم ، ولا ليأخذوا أموالكم ، ولكن أرسلهم ليملؤكم دينكم وسنة نبيكم ، فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرقعه إليّ ، فوالذي نفس عمر بيده لأقصنه منه .. » . قال عمرو بن العاص رضي الله عنه : « لو أن رجلاً أدب بعض رعيتي ، أتقصته منه ؟ » قال : « إي والذي نفسي بيده ، إذن لأقصنه منه ،

وكيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله يقص من نفسه . رواه أبو داود ، والنسائي .

وروى النسائي وأبو داود من حديث أبي سعيد بن جبير فقال : « بيننا رسول الله ﷺ يقيم شيئاً بيننا ، إذا أكب عليه رجل فطمعنه رسول الله ﷺ يهرجون كان معه . فصاح الرجل فقال له رسول الله ﷺ : تعال فاستجد ، فقال الرجل : بل عفوت يا رسول الله . وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرجل شكاً إليه : أن عاملاً قطع يده « لأن كنت مضافاً لأقيدنك منه » وقال الشافعي في رواية الربيع : وروي من حديث عمر رضي الله عنه أنه قال : « رأيت رسول الله ﷺ يعطي القود من نفسه ، وأبا بكر يعطي القود من نفسه ، وأنا أعطي القود من نفسي » .

هل يقاد الزوج إذا أصاب امرأته بشيء :

قال ابن شهاب : مضت السنة أن الرجل إذا أصاب امرأته يجر . أن عليه عقل ذلك الجرح ، ولا يقاد منه . وفسر ذلك مالك ، فقال : « إذا عمد الرجل إلى امرأته ففقد عينها ، أو كسر يدها ، أو قطع أصبعها ، أو أشبه ذلك ، متعمداً لذلك ، فإنها تقاد منه . وأما الرجل : يضرب امرأته بالحبل أو السوط ، فيصيبها من ضربه مالم يرده ولم يتعمده ، فإنه يتقبل ما أصاب منها على هذا الوجه ، ولا تقاد منه قال في السوي : أهل العلم على هذا التأويل .

لا قصاص من الجراحات حتى يتم البرء :

لا يقتص من الجاني في الجراحات ، ولا تطلب منه دية حتى يتم برء الجاني عليه من الجراحة التي أصيب بها ، وتؤمن السراية ، فإذا سرت الجناية إلى أجزاء أخرى من البدن ضمنها الجاني . ولا يقاد في الرد الشديد ، ولا الحر الشديد ، ويؤخر ذلك خوفاً أن يموت المقاد منه فإن اقتص منه في حر أو برد ، أو بآلة كالة ، أو مسمومة ، لزمت بقية الدية إن حدث التلف .

فمن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : « أن رجلاً طعن بقرن في ركبته ، فجاأ إلى النبي ﷺ فقال : أقدنني . فقال : حتى تبرأ ، ثم جاء إليه فقال : أقدنني فأقاده ، ثم جاء إليه فقال : يا رسول الله ، عرجت . فقال : قد نهيتك فصصيتي ، فأبمدك الله ، وبطل عرجك » . ثم نهى رسول الله ﷺ أن يقتص من جرح حتى يبرأ صاحبه رواه أحمد ، والدارقطني .

وفهم الشافعي من هذا أن الانتظار مندوب إليه ، لأن الرسول ﷺ كان متكنناً من الاقتصاص قبل الاندمال . وذهب غيره من الأئمة : إلى أن الانتظار واجب ، وإذنه بالاقتصاص كان قبل علمه بما يتول إليه من الملسة . وإذا قطع الجاني إصبعاً عمداً ، فعفا الجروح عنه ، ثم سرت الجناية إلى الكف أو النفس ، فالسراية هدر إن كان العفو على غير شيء ، وإن كان العفو على مال ، فلم يجزح دية ما سرت إليه ، بأن يسقط من دية ما سرت إليه الجناية أرض ما عفا عنه ، ويجب الباقي .

موت المقتص منه :

إذا مات المقتص منه بسبب الجرح الذي أصابه من أجل القصاص فقد اختلفت فيه أنظار العلماء . فذهب الجمهور منهم إلى أنه لا شيء على للمقتص ، لعدم التعدي ، ولأن السارق إذا مات من قطع يده ، فإنه لا شيء على الذي قطع يده بالإجماع . هذا مثل ذلك . وقال أبو حنيفة ، والثوري ، وابن أبي ليلى : « إذا مات وجب على عاقلة المقتص الدية ، لأنه قُتِلَ خطأ » .

الدية

تعريفها :

الدية هي المال الذي يجب بسبب الجناية ، وتؤدي إلى الجني عليه ، أو وليه .
يقال : وَدَّيْتُ القَتِيلَ : أي أعطيت دية .

وهي تنتظم ما فيه القصاص ، وما لا قصاص فيه . وتسمى الدية بـ « المقدس » وأصل ذلك : أن القاتل كان إذا قتل قتيلاً ، جمع الدية من الإبل . فعقلها بفناء أولياء المقتول ، أي شدها بمقلها ليسلها إليهم .

يقال : عقلت عن فلان إذا غرمت عنه دية جنايته . وقد كان نظام الدية معمولاً به عند العرب ، فأبقاه الإسلام .

وأصل ذلك قول الله سبحانه : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا ، إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ ، إِلَّا أَنْ يَمْسُدُوا . فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ غَنُو لَكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ ، فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ . وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَبْسُدُكُمْ وَيَبْسُدُكُمْ مِثْلًا ، فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ . وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَمِصَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، فَرَبَّةٌ مِنَ اللَّهِ ، وَتَحَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ (١) .

وروى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال : كانت قيمة الدية على عهد رسول الله ﷺ ثمانمائة دينار ، أو ثمانية آلاف درهم ، ودية أهل الكتاب يومئذ : النصف من دية المسلمين . قال : فكان ذلك كذلك ، حتى استخلف عمر رحمه الله ، فقام خطيباً فقال : ألا إن الإبل قد غلت .

قال : ففرضها عمر على أهل الذهب (١) ألف دينار ، وعلى أهل الورق اثنا عشر ألفاً . وعلى أهل البقر مائتي بقرة . وعلى أهل الشاة ألفي شاة ، وعلى أهل الحنظل مائتي حلة (٢) .
قال الشافعي رحمه الله : لا يؤخذ من أهل الذهب ولا من أهل الورق إلا قيمة الإبل بالغة ما بلغت .

والمرجح أنه لم يثبت بطريق لا شك فيه تقدير الرسول الدية بغير الإبل ، فيكون عمر قد زاد في أجnasه ، وذلك لعله جدت واستوجب ذلك .

(١) سورة النساء ، الآية ٩٢ .

(٢) أهل الذهب م : أهل الشام ، وأهل مصر . وأهل الورق م : أهل العراق : كما في اللؤلؤ ج ٢ .

(٣) الحلة : إزار ورداء ، أو قيس وسروال . ولا تكون حلة حتى تكون ثوبين .

حكمتها

والمقصود منها : الزجر ، والردع ، وحماية الأنفس .

ولهذا وجب أن تكون بحيث يقاسي من أذائها المكلفون بها ، ويجدون منها حرجاً وألماً ومشقة ، ولا يجدون هذا الألم ويشعرون به ، إلا إذا كان مალأً كثيراً يتقص من أموالهم ، ويضيقون بأدائه ودفعه إلى الجني عليه أو ورثته ، فهي جزاء يجمع بين العقوبة والتعويض ^(١) .

قدرها :

الدية فرضها رسول الله ﷺ وقدرها فجعل دية الرجل الحر المسلم ، مائة من الإبل على أهل الإبل ^(٢) ، ومائتي بقرة على أهل البقر ، وألفي شاة على أهل الشاة ، وألف دينار على أهل الذهب ، وأثنى عشر ألف درهم على أهل الفضة ، ومائتي حلة على أهل الحلال . فأبى أحضر من تلزمه الدية لزوم الولي قبولها ، سواء أكان ولي الجنائية من أهل ذلك النوع أو لم يكن ، لأنه أتى بالأصل في الواجب عليه .

القتل الذي تجب فيه :

ومن المتفق عليه بين العلماء أنها تجب في القتل الخطأ وفي شبه العمد ، وفي العمد الذي وقع من فقد شرطاً من شروط التكليف ، مثل الصغير والمجنون ^(٣) .

وفي العمد الذي تكون فيه حرية المقتول ناقصة عن حرمة القاتل ، مثل الحر إذا قتل العبد .

كما تجب على النائم الذي انقلب في نومه على آخر فقتله . وعلى من سقط على غيره فيقتله ، كما تجب على من حفر حفرة فترى فيها شخص فأت ، وعلى من قُتل بسبب الزحام .

وجاء في ذلك عن حنن بن المعتمر ، عن علي رضي الله عنه قال : « بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن ، فانتبهينا إلى قوم قد بنوا زبية للأسد ، فبينما هم كذلك يتدافعون إذ سقط رجل فتملأ بأخر ،

(١) تاريخ الفقه صفحة ٨٢ .

(٢) قال أبو حنيفة ، وأحد رضي الله عنهما في إحدى الروايتين عنه : « دية العمد أربع » .

« خمس وعشرون بنت عاض ، وخمس وعشرون بنت لبون ، وخمس وعشرون حقائق وخمس وعشرون جذاع » . وهي كذلك عندهما في شبه العمد .

وقال الشافعي في الرواية الأخرى عنه : هي ثلاثون حقة ، وثلاثون جذعة ، ولديون خليفة ، في بطونها أولادها . « وأما دية الخطأ ، فقد اتفقوا على أنها أخماس : عشرون جذعة ، وعشرون حقة ، وعشرون بنت لبون ، وعشرون بنت عاض ، وعشرون بنت عاض . وجعل مالك والشافعي رضي الله عنهما مكان ابن عاض ابن لبون .

(٣) « الجنائية إذا كانت من صغير أو مجنون تجب ديتها على المائلة عند أبي حنيفة ومالك » . « قال الشافعي رضي الله عنه : عند الصغير في ماله » .

ثم تعلق الرجل بآخر ، حتى صاروا فيها أربعة ، فجرهم الأسد ، فانتدب له رجل بحرية فقتله وماتوا من جراحهم كلهم ، فقام أولياء الأول إلى أولياء الآخر ، فأخرجوا السلاح ليقتتلوا ، فاتاهم علي رضي الله عنه تفقه ذلك ، فقال : تريدون أن تقتلوا ورسول الله ﷺ حي .

إني أقضي بينكم قضاء ، إن رضيت به فهو القضاء ، وإلا حجر على بعض حتى تأتوا النبي ﷺ ، فيكون هو الذي يقضي بينكم ، فمن عدا ذلك فلا حق له . « اجمعوا من قبائل الذين حفروا البئر : ربع الدية ، وثلاث الدية ، ونصف الدية ، والدية الكاملة .

للملأول : ربع الدية ، لأنه هلك من فوق ثلاثة .

وللثاني : ثلث الدية .

وللثالث : نصف الدية .

وللرابع : الدية الكاملة .

فأبوا إلا أن يعضوا ، أتوا النبي ﷺ وهو عند مقام إبراهيم ، فقصوا عليه القصة ، فأجازهم رسول الله ﷺ . « رواه أحمد ، ورواه بلفظ آخر نحو هذا ، وجعل الدية على قبائل الذين ازدحوا .

وعن علي بن رباح القمي أن أعمى كان ينشد في الموسم في خلافة عمر بن الخطاب ، وهو يقول :

يأيها الناس لقيت منكراً هل يعقل الأعمى الصحيح البصرا
جرا ممّا كلاهما تكسرا

وذلك أن أعمى كان يقوده بصير ، فوقما في بئر . فوقع الأعمى على البصير فبات البصير فقضي عمر يعقل البصير على الأعمى . رواه الدارقطني .

وفي الحديث « أن رجلاً أتى أهل أبيات فاستقام فلم يسموه حتى مات ، فأغرمهم عمر رضي الله عنه الدية . « حكاها أحمد في رواية ابن منصور ، وقال : أقول به .

ومن صاح على آخر فجأة ، فمات من صيته تجب ديته ، ولو غير صورته وخوفاً صبيّاً فجن الصبي فإنه يضمن .

الدية مغلظة وعقفة :

والدية تكون مغلظة وعقفة ، فالحقفة تجب في قتل الخطأ ، والمغلظة تجب في شبه العمد . وأما دية قتل العمد إذا عاون في الدم فإن الشافعي والحنابلة يرون أنه يجب في هذه الحال دية مغلظة . وأما أبو حنيفة فإنه يرى أنه لا دية في الممد وإنما الواجب فيه ما اصطلاح الطرئان عليه .

وما اصطالحوا عليه حال ، غير مؤجل .

والدية للمقلطة مائة من الإبل في بطون أربعين منها أولادها . لما روى أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه عن عقبة بن أوس ، عن رجل من الصحابة أنه عليه السلام ، قال : « ألا إن قتل خطأ العمد بالسوط ، والعصا ، والحجر فيه دية مقلطة : مائة من الإبل ، منها أربعون من ثنية ^(١) إلى بازل عامها ، كلهن خلفه » .

والتفليظ لا يعتبر إلا في الإبل خاصة دون غيرها ، لأن الشارع ورد بذلك ، وهذا سبيله التوقيف والسباع الذي لا مدخل للرأي فيه ، لأنه من بات المقدرات .

تفليظ الدية في الشهر الحرام والبلد الحرام وفي الجناية على التقريب :

ويرى الشافعي وغيره : أن الدية تفليظ في النفس والجراح والجنائية في البلد الحرام ، وفي الشهر الحرام ، وفي الجنائية على ذي الرسم المحرم ، لأن الشرع عظم هذه الحرمات ، فتعظم الدية بعظم الجنائية .

وروي عن عمر ، والقاسم بن محمد ، وابن شهاب : أن يزداد في الدية مثل ثلثها .

وذهب أبو حنيفة ومالك : إلى أن الدية لا تفليظ لهذه الأسباب ، لأنه دليل على التفليظ ، إذ إن الديات يتوقف فيها على الشارع ، والتفليظ فيما وقع خطأ بعيد عن أصول الشرع .
على من تجب :

الدية الواجبة على القاتل نوعان :

١ - نوع يجب على الجاني في ماله ^(٢) ، وهو القتل العمد ، إذا سقط القصاص .

يقول ابن عباس : « لا تحمل العاقلة عتدا ، ولا اعترافا ، ولا صلحا في عمد » . ولا يخالف له من الصحابة .

وروي مالك عن ابن شهاب . قال : « مضت السنة في العمد حين يعفوا أولياء المقتول أن الدية تكون على القاتل في ماله خاصة ، إلا أن تعينه العاقلة عن طيب نفس منها » .
وإنما لا تمقل العاقلة واحداً من هذه الثلاثة :

١ - لا يعقل العمد ، ولا الإقرار ، ولا الصلح ، لأن العمد يوجب العقوبة ، فلا يستحق

(١) الثنية من الإبل : ما دخل في السنة السادسة من عمره . والبازل الذي دخل في الثامنة واكتمل قوته . ويقال له بعد ذلك : بازل عام . وبازل عامين . والخلفة : الحامل من النوق .

(٢) سوله كان رجلاً لم يهره .

التخفيف عنه بتحمل العاقلة عنه شيئاً من الدية ، ولا تعقل الإقرار لأن الدية وجبت بالإقرار بالقتل لا بالقتل نفسه ، والإقرار حجة قاصرة : أي أنه حجة في حق المقر ، فلا يتمدى إلى العاقلة .
ولا تعقل العاقلة الإقرار بالصلح ، لأن بدل الصلح لم يجب بالقتل ، بل وجب بعقد الصلح ، ولأن الجاني يتحمل مسؤولية جانيته ، ويدل التلف يجب على متلفه .

٢ - ونوع يجب على القاتل ، وتحمله عنه العاقلة ، إذا كانت له عاقلة بطريق التماوان ، وهو قتل شبه العمد وقتل الخطأ^(١) .

والقاتل كأحد أفراد العاقلة ، لأنه هو القاتل ؛ فلا معنى لإخراجه وقال الشافعي : لا يجب على القاتل شيء من الدية لأنه معذور .

والعاقلة : مأخوذ من العقل ، لأنها تعقل الدماء : أي تسكها من أن تسفك : يقال عقل البعير عقلاً : أي شده بالعقل . ومنه العقل ، لأنه يمنع التورط في القبائح .

والعاقلة : هي الجماعة الذين يعقلون العقل ، وهو الدية يقال عقلت القتيل : أي أعطيت دية ، وعقلت عن القاتل . أدبت ما لزمه من الدية .

والعاقلة هم عصبة الرجل : أي قرابته الذكور البالغون - من قبل الأب^(٢) . الموسرون العقلاء ، ويدخل فيهم : الأعمى ، والرّم ، والمهرم ، إن كانوا أغنياء ولا يدخل في المسايلة : انثى ، ولا فقير ، ولا صغير ، ولا مجنون ، ولا مخالف لدين الجاني ، لان مبنى هذا الأمر على النصرة ، وهؤلاء ليسوا من أهلها .

وأصل وجوب الدية على العاقلة : ما ثبت من أن امرأتين من هزيل ، إقتلتا ، فرمت إحداهما الأخرى بمجر فقتلتها وما في بطنها ، فقصي رسول الله ﷺ بدية المرأة على عاقلتها . رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة .

وكانت العاقلة في زمن النبي ﷺ قبيلة الجاني ، وبقيت كذلك حتى جاء عهد عمر رضي الله عنه ، فلما نظم الجيوش ، ودون الدواوين جعل العاقلة هم أهل الديوان ، خلافاً لما كان عهد النبي ﷺ .

وقد أجاب السرخسي عن هذا الذي صنعه عمر . فقال : « إن قيل : كيف يظن بالصحابة الإجماع على خلاف ما قضى به رسول الله ﷺ ؟

قلنا : هذا إجماع على وفاق ما قضى به رسول الله . فإنهم علموا أن رسول الله ﷺ قضى به على

(١) وكذلك عند الصغير والمجنون على عاقلتها ، وقال قتادة وأبو ثور وابن أبي ليلى وابن شبرمة : دية شبه العمد في مال الجاني . وهذا القول ضعيف .

(٢) ويدخل فيهم الأب والابن عند مالك وأبي حنيفة وأظهر الرويتين عند أحد .

العشيرة باعتبار النصره ، وكانت قوة المرء ونصرته يومئذ بمشيرته . ثم لما دون عمر رضي الله عنه الدواوين صارت القوة والنصرة للدويان ، فقد كان للمرء يقاتل قبيلته عن ديوانه « انتهى » .

وإذا كان الأحناف قد ارتضوا هذا ، فإن المالكية والشافعية قد رفضوه ، لأنه لا نسخ بعد رسول الله ﷺ ، وليس من حق أحد أن يغير ما كان على عهد رسول الله ﷺ .
والدية التي تجب على العاقلة مؤجلة في ثلاث سنين ^(١) باتفاق العلماء .

وأما التي تجب على القاتل في ماله ، فإنها تكون حالة عند الشافعي رضي الله عنه ، لأن التأجيل للتخفيف عن العاقلة ، فلا يلتحق به العمد المحض .

ويرى الأحناف أنها مؤجلة في ثلاث سنين ، مثل دية قتل الخطأ . وإيجاب دية قتل شبه العمد ، والخطأ على العاقلة استثناء من القاعدة العامة في الإسلام وهي : أن الإنسان مسئول عن نفسه ومحاسب على تصرفاته . لقول الله عز وجل : ﴿ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ .

ولقول الرسول الكريم : « لا يؤخذ الرجل بجريرة أبيه ، ولا بجريرة أخيه » . رواه النسائي عن ابن مسعود رضي الله عنه .

ولما جمل الإسلام اشتراك العاقلة في تحمل الدية في هذه الحالة ، من أجل مواساة الجاني ، ومعاونته في جناية صدرت عنه من غير قصد منه .

وكان ذلك إقرارًا لنظام عربي ، اقتضاه ما كان بين القبائل من التعاون والتآزر والتناصر .

وفي ذلك حكمة بينة ، وهي أن القبيلة إذا علمت أنها ستشارك في تحمل الدية ، فإنها تعمل من جانبها على كف المنسبين إليها عن ارتكاب الجرائم ، وتوجههم إلى السلوك القويم السني ينجبهم الوقوع في الخطأ .

ويرى جمهور الفقهاء أن العاقلة لا تحمل من دية الخطأ إلا ما جاوز الثلث ، وما دون الثلث في مال الجاني ^(٢) .

ويرى مالك وأحمد رضي الله عنهما ، أنه لا يجب على واحد من العصبة قدر معين من الدية ، ويجتهد الحاكم في تحميل كل واحد منهم ما يسهل عليه ، ويبدأ بالأقرب فالأقرب .

أما الشافعي رضي الله عنه ، ف يرى أنه يجب على الغني دينار ، وعلى الفقير نصف دينار والدية

(١) كان النبي ﷺ يحلها مائة واحدة - تأليفاً للقلوب وإصلاحاً لفتات البين ، فلما عهد الإسلام قدرتها الصحابة على هذا النظام . فلما رأى الإمام للسلحة في التججيل كان له ذلك .

(٢) وقال الشافعي رضي الله عنه : غل الخطأ على العاقلة : ثلث الجناية أو كثرت ، لأن من غرم الأكثر غرم الأقل ، كما أن عقل العمد في مال الجاني : قل أو كثر .

عنده مرتبة على القرابة بحسب قرهم ، فالأقرب من بني أبيه ثم بني جده ثم من بني أبيه قال : فإن لم يكن للقاتل عصة نسباً ، ولا ولاء ، فالدية في بيت المال يقول رسول الله ﷺ : « أنا ولي من لا ولي له » .

وكذلك إذا كان فقيراً وعاقلته فقيرة ، لا تستطيع تحمل الدية ، فإن بيت المال هو الذي يتحملها .

وإذا قتل المسلمون رجلاً في المعركة - ظناً أنه كافر - ثم تبين أنه مسلم . فإن ديته في بيت المال . فقد روي الشافعي رضي الله عنه ، وغيره : أن رسول الله ﷺ قضى بدية الجان - والد حذيفة - وكان قد قتلته المسلمون يوم أحد ، ولا يعرفونه ... وكذلك من مات من الزحام تحب ديته في بيت المال ، لأنه مسلم مات بفعل قوم مسلمين . فتجب ديته في بيت المال .

روي مسند : أن رجلاً زحم يوم الجمعة فمات ، فوَّده علي كرم الله وجهه ، من بيت مال المسلمين .

والمفهوم من كلام الأحناف أن الدية في هذه الأزمان في مال الجاني ، ففي كتاب « الدرر المختار » . إن التناصر أصل هذا الباب ؛ فتم وجبت العاقلة ؛ وإلا فلا .. وحيث لا قبيلة ، ولا تناصر ، فالدية في بيت المال فإن عدم بيت المال أولم يكن منتظماً فالدية في مال الجاني . وقال ابن تيمية : « وتتخذ الدية من الجاني خطأ عند تعذر العاقلة في أصح قول العلماء » .

دية الأعضاء

يوجد في الإنسان من الأعضاء ما منه عضو واحد : كالأنف ، واللسان ، والذكر ، ويوجد فيه ما منه عضوان : كالعينين ، والأذنين ، والشفتين ، واللحيتين ، واليدين ، والرجلين ، والخصيتين ، وتثنيتي المرأة ، وتثنيتي الرجل ^(١) والأليتين ، وشفري المرأة . ويوجد ما هو أكثر من ذلك .

فإذا أتلف إنسان من إنسان آخر هذا العضو الواحد أو هذين العضوين ؛ وجبت الدية كاملة . وإذا أتلف أحد العضوين وجب نصف الدية .

فتجب الدية كاملة في الأنف ، لأن منفته في جميع الروائح في قبضته ، وارتفاعها إلى الدماغ ، وذلك يفوت بقطع المارين .

وكذلك تحب الدية في قطع اللسان ، لفوات النطق ، الذي يميز به آدمي عن الحيوان الأعجم . والنطق منفعة مقصودة يفوت بفواتها مصالح الإنسان ، من إفهام غيره أغراضه ، والإبانة عن مقاصده .

(١) متشبهتة . وهما للرجل كالتين للمرأة .

وكذلك تحب الدية بقطع بعضه ، إذا عجز عن الكلام جملة لغوات للمنفعة نفسها التي تنفوت بقطعه كله .

فإذا عجز عن النطق ببعض الحروف ، وقدر على بعضها منها ، فإن الدية تقسم على عدد الحروف .

وقد روي عن علي كرم الله وجهه ، أنه قسم الدية على الحروف ، فأقدر عليه من الحروف اسقط بحسابه من الدية ، وما لم يقدر عليه ألزمه بحسابه منها .

وتحب الدية في قطع الذكر ولو كان المقطوع منه الحشفة ، فقط لأن فيه منفعة الوطء ، واستساك البول .

وكذلك تحب الدية إذا ضرب الصلب فعجز عن المشي ، وتحب الدية كاملة في العينين ، وفي العين الواحدة نصفها ، وفي الجفنين كاملها ، وفي جفني إحدى العينين نصفها وفي واحدة منها ربعها ، وفي الأذنين كال الدية ، وفي الواحدة نصفها ، وفي الشفتين كال الدية ، وفي الواحدة نصفها ، يستوي فيها العليا والسفلى . وفي اليدين كال الدية ، وفي اليد الواحدة نصفها ، وفي الرجلين كال الدية . وفي الرجل الواحدة نصفها ، وفي أصابع اليدين والرجلين الدية الكاملة ، وفي كل أصبع عشر من الإبل ، والأصابع سواء ، لا فرق بين خنصر وإبهام ، وفي كل أظفة من أصابع اليدين أو الرجلين ثلث عشر الدية ، في كل أصبع ثلاث مفاصل ، وإبهام فيه مفصلان وفي كل مفصل منها نصف عشر الدية ، وفي الخصيتين كال الدية ، وفي إحداها نصفها ، ومثل ذلك في الألتين ، وشفري المرأة وثديها وتُثَدَوَتِي الرجل ففيها الدية الكاملة ، وفي إحداها نصفها . وفي الأسنان كال الدية ، وفي كل خمس من الإبل ، والأسنان سواء من غير ضرس وثنية . وإذا أصيب السن ففيها ديتها ، وكذلك إن طرحت بعد أن تسود .

دية منافع الأعضاء

وتحب الدية كاملة إذا ضرب إنساناً فذهب عقله ، لأن العقل هو الذي يميز الإنسان عن الحيوان ، وكذلك إذا ذهبت حاسة من حواسه كـ « سَمْعِهِ ، أو بصره ، أو شَمِّهِ ، أو ذوقه ، أو كلامه بجميع حروفه » لأن في كل حاسة من هذه الحواس منفعة مقصودة ، بها جماله وكال حياته . وقد قضى عمر رضي الله عنه في رجل ضرب رجلاً ، فذهب سَمْعُهُ ، وبصره ، ونكاحه ، وعقله ، بأربع ديات والرجل حي .

وإذا ذهب بصر إحدى العينين ، أو سمع إحدى الأذنين ، ففيه نصف الدية ، سواء كانت الأخرى صحيحة أم غير صحيحة .

وفي حلقي تدني المرأة ديتها ، وفي إحداها نصفها ، وفي شفرها ديتها ، وفي أحدهما نصفها .
وإذا فقتت عين الأعور الصحيحة ، يجب فيها كال الدية ، قضي بذلك عمر ، وعثمان وعلي ، وابن
عمر . ولم يعرف لهم مخالف من الصحابة ، لأن ذهاب عين الأعور ذهاب البصر كله ، إذ أنه يحصل بها
ما يحصل بالعينين .

وفي كل واحد من الشعور الأربعة كال الدية وهي :

١ - شعر الرأس . ٢ - شعر اللحية

٣ - شعر الحاجبين ٤ - أهداب العينين

وفي الحاجب نصف الدية . في المذهب ربهما . وفي الشارب يترك فيه الأمر لتقدير القاضي .

دية الشجاج

الشجاج : هو الإصابات التي تقع بالرأس والوجه .

وأنواعه : عشرة وهي كلها لا قصاص فيها ، إلا الموضحة إذا كانت عمداً ، لأنه لا يمكن مراعاة
المسائلة فيها .

والشجاج يبانه كما يأتي :

١ - الحارصة : وهي التي تشق الجلد قليلاً .

٢ - الباضعة : وهي التي تشق اللحم بعد الجلد .

٣ - الدامية أو الدامغة : وهي التي تنزل الدم .

٤ - المتلاحة : وهي التي تفوص في اللحم .

٥ - السحاق : وهي التي يبقى بينها وبين العظم جلدة رقيقة .

٦ - الموضحة : وهي التي تكشف عن العظم .

٧ - الهاشمة : وهي التي تكسر العظم وتهشمه .

٨ - المنقلة : وهي التي توضع وتهشم العظم حتى ينتقل منها العظام .

٩ - المأمومة ، أو الآمة : وهي التي تصل إلى جلدة الرأس .

١٠ - الجانفة : وهي التي تصل الجوف .

ويجب فيها دون الموضحة حكومة عدل ، وقيل أجره الطبيب ، وأما الموضحة ، ففيها القصاص
إذا كانت عمداً كما قلنا ، ونصف عشر الدية إذا كانت خطأ ، سواء كانت كبيرة أم صغيرة ، وهي خمس
من الإبل ، كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ في كتابه لعمر بن حزم .

ولو كانت مواضع متفرقة ، يجب في كل واحدة منها خمس من الإبل ، والموضحة في غير الوجه والرأس توجب حكومة .

وفي الهاشمة عشر الدية ، وهي عشر الإبل ، وهو مروى عن زيد بن ثابت ، ولا يخالف له من الصحابة .

وفي المنقلة عشر الدية ، ونصف العشر : أي خمسة عشر من الإبل .

وفي الأمة : ثلث الدية بالإجماع .

وفي الجائفة : ثلث الدية بالإجماع : فإن نفذت فيها جائفتان . ففيها ثلثا الدية .

دية المرأة

ودية المرأة إذا قتلت خطأ : نصف دية الرجل وكذلك دية أطرافها ، وجراحاتها على النصف من دية الرجل وجراحاته ، وإلى هذا ذهب أكثر أهل العلم .

فقد روي عن عمر رضي الله عنه ، وعلي كرم الله وجهه ، وابن مسعود رضي الله عنه ، وزيد بن ثابت رضي الله عنهم أجمعين : أنهم قالوا في دية للمرأة : إنها على النصف من دية الرجل ، ولم ينقل أنه أنكر عليهم أحد ، فيكون إجماعاً ، ولأن المرأة في ميراثها وشهادتها على النصف من الرجل ، وقيل يستوي الرجل والمرأة في العقل إلى الثلث ، ثم النصف فيما بقي .

فقد أخرج النسائي والدارقطني ، وصححه ابن خزيمة عن عمر بن شعيب عن جده ، أن النبي ﷺ قال : « عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث من ديته » .

وأخرج مالك في الموطأ ، والبيهقي عن ربيعة بن عبد الرحمن أنه قال : « سألت سعيد بن المسيب : كم في أصبع المرأة ؟ قال عشر من الإبل ، قلت : فكم في الأصبعين ؟ قال عشرون من الإبل : قلت فكم في ثلاث ؟ قال ثلاثون من الإبل .. قلت : فكم في أربع ؟ قال : عشرون من الإبل .. قلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها ؟ فقال سعيد : أعراق أنت ؟ فقلت : بل عالم متثبت ، أو جاهل متعلم . فقال سعيد : هي السنة يابن أخي » .

وقد ناقش الإمام الشافعي هذا الرأي ، وبين أن المقصود من السنة ، هو سنة زيد بن ثابت رضي الله عنه الذي قال بهذا الرأي لا سنة رسول الله ﷺ .

فقال الشافعي رضي الله عنه : السنة إذا أطلقت يراد بها سنة رسول الله ﷺ ، وروي أن كبار الصحابة - رضي الله عنهم - أفتوا بخلافه - ولو كانت سنة رسول الله ﷺ ما خالفوه .. وقوله سنة .

عمول على أنه سنة زيد ^(١) لأنه لم يَرَوْهُ إِلَّا عَنْهُ وَقَوْفًا ؛ ولأن هذا يؤدي إلى المحال ، وهو ما إذا كان لها أشد ، ومصاها أكثر أن يقل أرشها وحكمة الشارع تنشأ من ذلك .
ولا يجوز نسبته إليه ؛ لأن من المحال أن تكون الجناية لا توجب شيئاً شرعاً . وأصح أن تسقط ما وجب بغيره .

دية أهل الكتاب

ودية أهل الكتاب ^(٢) إذا قتلوا خطأ نصف دية المسلم . فدية الذكر منهم نصف دية المسلم ودية المرأة نصف دية المرأة المسلمة . لما رواه عمر بن شعيب عن أبيه عن جده - أن النبي ﷺ - قضى بأن عقل أهل الكتاب نصف عقل المسلم . رواه أحمد رضي الله عنه .
وكا تكون دية النفس على النصف من دية المسلم تكون دية الجراح كذلك على النصف . وإلى هذا ذهب مالك ، وعمر بن عبد العزيز .

وذهب أبو حنيفة ، والثوري ، وهو المروي عن عمر وعثمان وابن مسعود - رضي الله عنهم - إلى أن ديتهم مثل دية المسلمين ، لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَمُنُّكُمْ وَيَبِينُهُمْ مِيشَاقٌ ، فَذِيَّةٌ مُسْتَمَنَّةٌ إِلَى أَهْلِهِ ، وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤَمَّنَةٍ ﴾ .

قال الزهري : « دية اليهودي ، والنصراني ، وكل نَمِيٍّ مثل دية المسلم » . قال : وكانت كذلك على عهد رسول الله ﷺ ، وأبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي - رضي الله عنهم - حتى كان معاوية ، فجعل في بيت المال نصفها ، وأعطى للقتول نصفها . ثم قضى عمر بن عبد العزيز بنصف الدية ، والفى الذي جعله معاوية لبيت المال .

قال الزهري : فلم يقض لي أن أذكر بذلك عمر بن عبد العزيز ؛ فاخبره أن الدية كانت تامة لأهل الذمة .

وذهب الشافعي - رضي الله عنه - إلى أن ديتهم : ثلث دية المسلم . ودية الوثني ، والمجوسي المعاهد أو المستأمن : ثلثا عشر دية المسلم . وحجتهم أن ذلك أقل ما قيل في ذلك - والذمة بريئة إلا بيقين أو حجة . وهو بحسب ثمانمائة درهم من اثني عشر ألفاً ، .

وروي عن عمر وعثمان وابن مسعود : ونسأؤهم على النصف .

وهل تجب الكفارة مع الدية في قتل النمي والمعاهد ؟

قاله ابن عباس والشعبي والنخعي والشافعي ، وإخثاره الطبري .

(١) سنة زيد بن ثابت .

(٢) سواء كانوا ذميين أو معاهدين مستأمنين .

دية الجنين

· إذا مات الجنين بسبب الجنابة على أمه عمدًا أو خطأ ، ولم تمت أمه . وجب فيه غرة ^(١) سواء انفصل عن أمه وخرج ميتًا ، أم مات في بطنها . وسواء أكان ذكرًا أم أنثى .

فأما إذا خرج حيًا ، ثم مات فيه الدية كاملة ، فإن كان ذكرًا وجبت مائة بعير . وإن كان أنثى : خمسون . وتعرف الحياة بالعطاس ، أو التنفس ، أو البكاء ، أو الصياح ، أو الحركة ، ونحو ذلك . واشترط الشافعي في حالة ما إذا مات في بطن أمه ، أن يعلم بأنه قد تخلق وجرى فيه الروح ، وفسره بـ : « ما ظهر فيه صورة الأدمي : من يد ، وأصبع » .

وأما مالك ، فإنه لم يشترط هذا الشرط ، وقال : « كل ما طرحته المرأة من مضغة ، أو علقه ، مما يعلم أنه ولد ففیه الغرة » .

ويرجح رأي الشافعي ، بأن الأصل براءة الذمة وعدم وجوب الغرة ، فإذا لم يعلم تخلفه ، فإنه لا يجب شيء ^(٢) .

قسطر الغرة :

والغرة خمسمية درهم . كما قال الشعبي والأحناف ، أو مائة شاة ، كما في حديث أبي بريدة عند أبي داود والنسائي . وقيل : خمس من الإبل .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ « قضى أن دية الجنين غرة : عبد أو وليدة » . وروى ، مالك عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب : أن رسول الله ﷺ « قضى في الجنين يقتل في بطن أمه بـ » غرة : عبد ، أو وليدة » . فقال الذي قضى عليه : كيف أغرم ما لا شرب ، ولا أكل ، ولا نطق ، ولا استهل ، ومثل ذلك يُطْلَقُ ^(٣) .

فقال الرسول ﷺ : « إن هذا من إخوان الكهان » .

هذا بالنسبة لجنين المسلمة ، أما جنين النخبة ، فقد قال صاحب بداية المجتهد : قال مالك والشافعي وأبو حنيفة ، فيه عشرين أمه ، لكن أبا حنيفة على أصله ، في أن دية النخبة دية المسلم .

والشافعي على أصله ، في أن دية النخبة ثلث دية المسلم . ومالك على أصله ، في أن دية النخبة نصف دية المسلم

(١) الغرة من كل شيء : نفسه .

(٢) وقد أجمع العلماء على أن الأم إذا ماتت ، وهو في جوفها ، ولم تكله ولم يخرج ، فلا شيء فيه . واختلفوا فيما إذا ماتت من ضرب بطنها ، أم خرج الجنين ميتًا بعد ميتها . فقال جمهور الفقهاء لا شيء فيه ، وقال الليث ابن سعد وداود فيه غرة ، لأن الجنين حياة أمه في وقت ضربها لا غير .

(٣) يدر .

عيسى من تجب :

قال مالك وأصحابه ، والحسن البصري والبصريون : تجب في مال الجاني .

وذهبت الخنفية والشافعية ، والكوفيون : إلى أنها تجب على العاقلة لأنها جناية خطأ ^(١) فوجبت على العاقلة .

وروي عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ جعل في الجنين غرة على عاقلة الضارب : وبدأ بزوجها وولدها . وأما مالك والحسن ، فقد شبهها بدية العمد إذا كان الضرب عمداً . والأول أصح .

لمن تجب ؟ :

ذهبت للمالكية ، والشافعية ، وغيرهم : إلى أن دية الجنين تجب لورثته على مواريثهم الشرعية ، وحكمها حكم الدية في كونها موروثه ، وقيل : هي للأُم ، لأن الجنين كعضو من أعضائها ، فتكون ديته لها خاصة .

وجوب الكفارة :

اتفق العلماء على أن الجنين إذا خرج حيًا ثم مات ، ففيه الكفارة مع الدية . وهل تجب الكفارة مع الغرة إذا خرج ميتًا أو لا تجب ؟ قال الشافعي وغيره : تجب ، لأن الكفارة عنده تجب في الخطأ والعمد .

وقال أبو حنيفة : لا تجب ، لأنه غلب عليه حكم العمد . والكفارة لا تجب فيه جسده . واستحبها مالك ، لأنه متردد بين الخطأ والعمد .

لا دية إلا بعد البسر

قال مالك : إن الأمر المجمع عليه عندنا في الخطأ ، أنه لا يعقل حتى يبرأ المبروح ويصح . وأنه إن كسر عظمًا من الإنسان : يئد أو رجلاً ، وغير ذلك من الجسد خطأ ، فبرأ ، وصح ، وصادقته ، فليس فيه عقل ^(٢) فإن نقص ، أو كان فيه عقل « نقص » ففيه من عقله بحسب ما نقص .

قال : فإن ما كان ذلك العظم مما جاء فيه عن النبي ﷺ ، عقل مسمى ، فيحساب ما فرض فيه النبي ﷺ ، عقل . وما كان مما لم يأت فيه عن النبي ﷺ عقل مسمى ، ولم تقض فيه سنة ، ولا عقل مسمى فإنه يجتهد فيه .

(١) سقوط الجنين ليس عمداً عمداً ، وإنما هو عمد في أمه ، خطأ فيه .

(٢) وهو مذهب أبي حنيفة لأنه لم يحدث شيء للجنين عليه سوى الألم ، ولا قيمة لغيره الألم ، فهو نظير من شتم إنساناً شتمًا يزول عليه فإنه لا يضمن شيئاً . وإن كان لا يجل الشتم من مسؤولية الشتم فإنه يساقب تمزيقاً ، أو ينقص منه ، على خلاف في ذلك كما هو مبين في وضعه من هذا الكتاب : وقال أبو يوسف : على الجاني أرض الألم وهي حكومة عدل ، وقال محمد : عليه أجر الطبيب وقت الدواء .

وجود قتيل بين قوم متشاجرين

إذا تشاجر قوم ، فوجد بينهم قتيل ، لا يدري من قاتله . ويمتص أمره فلا يبين - ففيه الدية : قال رسول الله ﷺ فيها رواه أبو داود : « ومن قتل في عَمِيَّا ^(١) في رَمِيَّا ، يكون بينهم بحجارة أو بالسياط ، أو ضرب بمصا فهو خطأ ، وعقل الخطأ ، ومن قتل عمدًا فهو قود ، ومن حال دونه ، فعليه لعنة الله وغيظه ، لا يقبل منه صرف ولا عدل » ^(٢) . واختلف العلماء فين تلزمه الدية . فقال أبو حنيفة : هي عاقلة القبيلة التي وجد فيها إذا لم يدع أولياء القاتل على غيرهم . وقال مالك : ديته على الذين نازعوه . وقال الشافعي : هي قسامة ، إن ادعوه على رجل بعينه ، أو طائفة بعينها ، وإلا فلا عقل ولا قود . وقال أحمد : هي على عواقل الآخرين ، إلا أن يدعوا على رجل بعينه ، فيكون قسامة . وقال ابن أبي ليلى ، وأبو يوسف : ديته على الفريقين اللذين اقتتلا معًا . وقال الأوزاعي : ديته على الفريقين جميعًا ، إلا أن تقوم بينة من غير الفريقين ، أن فلانًا قتله ، فعليه القصاص والدية .

القتل بعد أخذ الدية

وإذا أخذ ولي الدم الدية ، فلا يحل له بعد أن يقتل القاتل . وروى أبو داود ، عن الحسن ، عن جابر بن عبد الله : أن رسول الله ﷺ ، قال : « لا أغنى ^(٣) من قتل بعد أخذ الدية » . وروى الدارقطني ، عن أبي شريح الخزاعي ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أصيب بدم أو خَبَل ^(٤) فهو بالخيار بين إحدى ثلاث ، فإن أراد الرابعة فخذوا على يديه : بين أن يقتص ، أو يعفو ، أو يأخذ العقل ، فإن قبل شيئًا من ذلك ثم عدا بعد ذلك فله النار خالدة فيها مخلدًا » . فإذا قتله ، فن العلماء من قال : هو كن قتل ابتداء ، إن شاء الولي قتله ، وإن شاء عفا عنه ، وعذابه في الآخرة . ومنهم من قال : يقتل ولا بد ، ولا يَكُن الحاكم الولي من العفو . وقيل : أمره إلى الإمام يصنع فيه ما يرى .

اصطدام الفارسين :

ذهب أبو حنيفة ومالك : إلى أنه إذا اصطدم فارسان فأت كل واحد منهما . فعلى كل منهما دية الآخر ، وتحملها العاقلة .

(١) عَمِيَّا : من العمى : رميًا : من الرمي .

(٢) تلصق : التطوع ، والعقل : الفريضة .

(٣) أي ح لا كثر ماله ، ولا استغنى . فهذا دعاء من الرسول ﷺ عليه .

(٤) الخبل : المرج .

وقال الشافعي : على كل واحد منها نصف دية صاحبه ، لأن كل واحد منها مات من فعل نفسه وفعل صاحبه .

ضمان صاحب الدابة

إذا أصابت الدابة بيدها ، أو رجلها ، أو فمها شيئاً ، ضمن صاحبها ، عند الشافعي ، وابن أبي ليلى ، وابن شبرمة . وقال مالك ، والليث ، والأوزاعي : لا يضمن إذا لم يكن من جهة راكبيها ، أو قائدها أو سائقها ، بسبب ، من همز ، أو ضرب ، فلو كان ثمة سبب ، كان حملها أحدم على شيء ، فأتلفت ، لزمه حكم للتلف . فإن كان جنائية مضمونة بالقصاص ، وكان الحمل عمدًا ، كان فيه القصاص ، لأن الدابة في هذه الحال كالآلة .

وإن كان الحمل من غير قصد ، كانت فيه الدية على العاقلة ، وإن كان للتلف مالا كانت الغرامة في مال الجاني . وقال أبو حنيفة : إذا رمحت ^(١) دابة إنسان - وهو راكبيها - إنساناً آخر ، فإن كان الرمح برجلها فهو هدر وإن كان نفحته بيدها ، فهو ضامن ، لأنه يملك تصريفها من الإسام ، ولا يملك منها ما وراءها . وقال : وإذا ساق دابة ، فوقع السرج أو اللجام ، أو أي شيء مما يعمل عليها ، فأصاب إنساناً ، ضمن السائق ما أصاب من ذلك . ولو انفطت دابة فأصاب مالا ، أو آدمياً ، ليلاً أو نهاراً ، فإنه لا ضمان على صاحبها ، لأنه غير متمدد . ومن ركب دابة فضرها رجل أو غنصها ، فنفحت إنساناً ، أو ضربته بيدها ، أو نفرت منه فصدته فقتلته ضمن الناحس دون الراكب . وإن نفحت الناحس كان دمه هدراً ، لأنه هو التسبب . فإن ألقت الراكب فقتلته كانت ديته على عاقلة الناحس . وإذا بال الدابة أو راثت في الطريق وهي تسير فغضب به إنسان لم يضمن ، وكذا إذا أوقفها لذلك .

ضمان القائد والراكب والسائق

إذا كان للدابة قائد ، أو راكب ، أو سائق ، فأصاب شيئاً ، وأوقعت به ضرراً ، فإنه يضمن ما أصابته من ذلك . فقد قضى عمر ، رضي الله عنه ، بالدية على الذي أجرى فرسه فوطيء آخر . ويرى أهل الظاهر أنه لا ضمان على واحد من هؤلاء لقول الرسول ﷺ : « جرح العجاء جبار ، والبئر جبار ، والمعدن جبار ، وفي الركاز الخمس » . وما استدلل به الظاهرية محمول على ما إذا لم يكن للدابة راكب ، ولا سائق ، ولا قائد فإنه لا ضمان على ما أتلفت في هذه الحال بالإجماع .

الدابة الموقوفة

وإذا الدابة الموقوفة إذا أصابت شيئاً ، فعند أبي حنيفة : يضمن ما أصابته ولا يعفيه من الضمان

(١) رمحت : رمست .

أن يربطها بموضع يجوز له أن يربطها فيه . فمن الثعنان بن بشر أن رسول الله ﷺ قال : « من وقف دابة في سبيل من سبل المسلمين - أو في سوق من أسواقهم ، فأوطأها بيد أو رجل فهو ضامن » . رواه الدارقطني . وقال الشافعي : إن أوقفها بحيث ينبغي له أن يوقفها لم يضمن . وإن لم يوقفها بحيث ينبغي له أن يوقفها ضمن .

ضمان ما أتلفته المواشي من الزروع والثمار وغيرها

ذهب جمهور العلماء - منهم : مالك ، والشافعي ، وأكثر فقهاء الحجاز - إلى أن ما أفسدت الماشية بالنهار من : نفس ، أو مال ، للغير ، فلا ضمان على صاحبها ، لأن في عرف الناس ، أن أصحاب الخوايط والبساتين يحفظونها بالنهار وأصحاب المواشي يرحلونها بالنهار ، ويردونها بالليل إلى المراح ، فمن خالف هذه العادة ، كان خارجاً عن رسوم الحفظ إلى التضييع .

هذا إذا لم يكن معها مالها ، وإن كان معها فعليه ضمان ما أتلفته ، سواء كان راكبها أو سائقها ، أو قائدها ، أو كانت واقفة عنده ، وسواء أتلفت بيدها أو رجلها أو فيها .

واستدلوا لمذهبهم هذا ، بما رواه مالك عن ابن شهاب عن حرام بن سعيد ابن لحيمة : أن ناقة البراء بن عازب دخلت حائط ^(١) رجل فأفسدت فيه ، فقضى رسول الله ﷺ : أن على أهل الخوايط حفظها بالنهار وأن ما أفسدت المواشي بالليل ضامن على أهلها ^(٢) . قال أبو عمر بن عبد البر : وهذا الحديث وإن كان مرسلًا فهو حديث مشهور ، أرسله الأئمة ، وحدث به الثقات ، واستعمله فقهاء الحجاز ، وتلقوه بالقبول ، وجرى في المدينة - العمل به . وحسبك باستعمال أهل المدينة وسائر أهل الحجاز لهذا الحديث . يرى سحنون - من المالكية أن هذا الحديث ، إنما جاز في أمثال المدينة التي هي حيطان محدقة . وأما البلاد التي هي زروع متصلة ، غير محظرة ، وبساتين كذلك ، فيضمن أرباب النعم ما أفسدت من ليل أو نهار .

ونذهب الأحناف : إلى أنه إذا لم يكن معها مالها فلا ضمان عليه ، ليلًا كان أو نهارًا ، لقول الرسول ﷺ : « جرح المجاه جبار » . فالأحناف يقيسون جميع أعمالها على جرحها .

وإن كان معها مالها : فإن كان يوقفها فعليه ضمان ما أتلفت بكل حال ، وإن كان قائدها أو راكبها فعليه ضمان ما أتلفت بفمها أو يدها ، ولا يجب ضمان ما أتلفت برجلها . وأجاب الجمهور ، بأن الحديث الذي استدل به الأحناف عام خصه حديث البراء ، هذا فيما يتصل بالزروع والثمار ، أما غيرها فقد قال ابن قدامة في المغني : « وإن أتلفت البهيمة غير الزرع ، لم يضمن مالها ما أتلفته ، ليلًا كان أو نهارًا ، ما لم تكن يده عليها » . وحكي عن شريح : أنه قضى - في شاة وقعت في غزل

(٢) ضامن : مضمون .

(١) الحائط : البستان .

حائط ليلاً - بالضمان على صاحبها .

وقرأ شريح ﴿ إذ نفشت فيه غم القوم ﴾ ^(١) . قال : والنفس لا يكون إلا بالليل . وعن الثوري : « يضمن وإن كان نهاراً ، لأنه مفروط بإرسالها » . ولنا قول النبي ﷺ : « المجاهد جرحها جبار » متفق عليه ، أي هدر . وأما الآية فإن النفس هو الرعي ليلاً ، وكان هذا في الحرث الذي تفسده البهائم طبقاً بالرعي وتدعوها نفسها إلى أكله بخلاف غيره ، فلا يصح قياس غيره عليه . انتهى .

ضمان ما أتلفته الطيور

يرى بعض العلماء : أن النحل ، والحمام ، والأوز ، والدجاج ، والطيور ، كلها شامة ، وأنه إذا اقتناها وأرسلها نهاراً فلعلقت حبناً ، لم يضمن ، لأن العادة إرسالها . ويرى البعض الآخر : أن فيها الضمان ، فمن أطلقها فأتلفت شيئاً ، ضمنه . وكذلك . إن كان له طير جارح ، كالصقر ، والبازي ، فأفسد طيور الناس وحيواناتهم ، ضمن . وهذا الرأي هو الصحيح .

ضمان ما أصابه الكلب أو الهر

وفي المغني :

« ومن اقتنى كلباً عقوراً ، فأطلقه ، فعقر إنساناً ، أو دابة ، ليلاً أو نهاراً - أو خرق ثوب إنسان ، فعلى صاحبه ضمان ما أتلفه ، لأنه مفروط باقتنائه . إلا أن يدخل إنسان داره بغير إذنه ، فلا ضمان فيه لأنه متعد بالدخول متسبب بمدوانه ، إلى عقر الكلب له . وإن دخل بلاذن المالك فعليه ضمانه . لأنه تسبب في إتلافه ، وإن أتلف الكلب بغير العقر ، مثل : أن وقع في إزاء إنسان ، أو بال ، لم يضمنه مقتنيه ، لأن هذا لا يختص به الكلب العقور » . قال القاضي : وإن اقتنى سنوراً ، يأكل أفراخ الناس ضمن ما أتلفه ، كما يضمن ما يتلفه الكلب العقور ، ولا فرق بين الليل والنهار ، وإن لم يكن له عادة بذلك لم يضمن صاحبه جنايته ، كالكلب إذا لم يكن عقوراً . ولو أن الكلب العقور أو السنور حصل عند إنسان من غير اقتنائه ولا اختياره ، فأفسد لم يضمنه ، لأنه يحصل الإتلاف بسببه .

ما يقتل من الحيوان وما لا يقتل

ولا يقتل من الحيوان إلا ما أمر الرسول ﷺ بقتله . وهو الغراب ، والحداة ، والفأرة ، والحية والمقرب ، والكلب العقور ، والوزغ ^(٢) . ويلحق بها ما أشبهها في الضرر ، مثل الزنبور المؤذي ، والنمر ، الفهد ، والأسد ، فإنها تقتل ولو لم يصل واحد منها . قالت عائشة رضي الله عنها : « أمر

(٢) ضرب من الزحافات - ج وزعة .

(١) سورة الأنبياء ، الآية ٧٨ .

رسول الله ﷺ يقتل خمسة فواسق في الحل والحرم : الغراب ، والحداة ، المعرب ، الفأر ، والكلب المقور . رواه البخاري ومسلم

وفي الصحيحين من حديث أم شريك ، أن النبي ﷺ أمر بقتل الأوزاع وسماه « فويسقة » . وإذا قتلت فإنه لا ضمان في قتلها ، ولا قتل غيرها من السباع والحشرات ، وإن تأملت بالإجماع ، إلا الهرقتضن قيمته ، إلا إذا وقع منه اعتداء . ولا يقتل المدهد ، ولا الفلة ، ولا النحلة ، ولا الخطاف ، ولا الصرد ، ولا الضفدع إذ لا ضرر فيها .

وقد روي النسائي ، عن ابن عمرو ، أن رسول الله ﷺ قال : « ما من إنسان يقتل عصفورا ، فما فوقها بغير حقها إلا سأل الله يوم القيامة عنها ، قيل يا رسول الله : وما حقها ؟ قال : يذبحها ويأكلها ، ولا يقطع رأسها ويرمي بها » . وإذا قتلها فعليه أن يتوب إلى الله ، ولا ضمان عليه . عن ابن عباس قال : نهى رسول الله ﷺ عن قتل أربعة من الدواب : « الفلة ، والنحلة ، والمدهد ، والصرد » .

ما لا ضمان فيه

إذا كانت الجناية بسبب من الظالم المعتدي ، فهي هدر ، أي لا قصاص فيها ، ولا دية لها . ومن أمثلة ذلك :

١ - سقوط أسنان العاض :

فإذا عض الإنسان غيره ، فانتزع العض ما عض منه من فم العاض ، فسقطت أسنانه ، أو انفكت لحيته ، فإنه لا مسؤولية على الجاني ، لأنه غير متعمد . روي البخاري ومسلم ، عن عمران بن حصين : أن رجلاً عض يد رجل ، فنزع يده من فم فسقطت ثنيته ، فاختصموا إلى النبي ﷺ ، فقال : « يعض أحدكم يد أخيه كما يعض الفحل ^(١) لا دية لك » . وقال مالك : يضمن ، والحديث حجة عليه .

٢ - النظر في بيت غيره بدون إذنه :

ومن نظر في بيت إنسان ، من ثقب أو شق باب ، أو نحو ذلك ، فإن لم يتعمد النظر فلا حرج عليه . روى مسلم أن رسول الله ﷺ سئل عن نظرة الفجأة ؟ فقال : « اصرف بصرك » . روى أبو داود والترمذي : أنه ﷺ ، قال لعلي : « لا تتبع النظرة النظرة ، فإن لك الأولى ، وليست لك الثانية » . فإن تعمد النظر بدون إذن من صاحب البيت فلصاحب البيت أن يفتق عينه ، ولا ضمان عليه . روى أحمد والنسائي ، عن أبي هريرة ، أن النبي ﷺ قال : « من اطلع في بيت قوم بغير

(١) الحقل . الذكر من الإبل .

إنهم ، ففقوا عينه فلا دية له ، ولا قصاص « وروى البخاري ومسلم عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لو أن رجلاً طلع عليك بغير إذن ، فخذفته ^(١) بجصاة ففقأت عينه ، ما كان عليك جناح » .

وعن سهل بن سعد : أن رجلاً طلع في حجر باب رسول الله ﷺ ، ومع رسول الله ﷺ مدري يَرْجُلُ بها رأسه ، فقال له النبي ﷺ : « لو أعلم أنك تنظر ، لطمنت بها عينك ، إنما جُعِلَ الأذن من أجل النظر » وهذا أخذت الشافعية والحنابلة . وخالف فيه الأحناف والمالكية ، فقالوا : من نظر بدون إذن صاحب البيت ، فرماه بجصاة ، أو طمنه بخشبة ، فأصاب منه ، فهو ضامن ، لأن الرجل إذا دخل البيت ونظر فيه وبأثر امرأة صاحبه فيها دون الفرج ، فإنه لا يجوز أن ينفق عينه ، أو يحدث به عاهة ، لأن ارتكاب مثل هذا الذنب لا يقابل بمثل هذه العقوبة ، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة التي تقدم ذكرها .

وقد رجح الرأي الأول ابن قيم الجوزية فقال : قُرِئَتْ هذه السنن بأنها خلاف الأصول ، فإن الله إنما أباح قلع العين بالعين ، لا ببنية النظر ، ولهذا لو جنى عليه بلسانه لم يقطع ، ولو استع عليه بأذنه لم يميز أن تقطع أذنه ، فيقال : بل هذه السنن من أعظم الأصول ، فما خالفها فهو خلاف الأصول وقولكم : « إنما شرع الله سبحانه أخذ العين بالعين ، فهذا حق في القصاص ، وأما العضو الجاني المعتدي الذي لا يمكن دفع ضرره وعدوانه إلا برمييه ، فإن الآية لا تتناوله تقياً ولا إثباتاً ، والسنة جاءت ببيان حكمه بياناً ابتدائياً لما سكت عنه القرآن ، لا مخالفاً لما حكم به القرآن . وهذا اسم آخر غير فقهاء العين قصاصاً . وغير دفع الصائل الذي يدفع بالأسهل فالأسهل ، إذ المقصود دفع ضرر حياله ، فإذا اندفع بالعصا لم يدفع بالسيف ، وأما هذا المعتدي بالنظر إلى الحرم ، الذي لا يمكن الاحتراز منه ، فإنه إنما يقع على وجه الاختفاء والختل ، فهو قسم آخر غير الجاني وغير الصائل الذي لم يتحقق عدوانه ولا يقع هذا غالباً إلا على وجه الاختفاء وعدم مشاهدة غير الناظر إليه ، فلو كُتِفَ المنظور إليه إقامة البينة على جنايته لتعذرت عليه ، ولو أمر بدفعه بالأسهل فالأسهل ذهبت جناية عدوانه بالنظر إليه وإلى حريمه هدراً .

والشرية الكاملة تأتي هذا وهذا ، فكان أحسن ما يمكن وأصلحه وأكفاه لنا وللجاني ، ما جاءت به السنة التي لا معارض لها ، ولا دفع لصحتها من خلف ما هنالك ، وإن لم يكن هناك بصر عادٍ لم يضر خذف الحصة ، وإن كان هناك بصر عادٍ لا يلومن إلا نفسه ، فهو الذي عُرِضَ صاحبه للتلف ، فأدناه إلى الهلاك ، والمخادف ليس بظالم له والناظر خائن ظالم ، والشرية أكل وأجل من أن تضع حق هذا الذي هيكت حرمة وتحيله في الانتصار على التعزير بعد إقامة البينة ، فحكم الله بما شرعه

(١) اخذت : بالقاء : الرمي بالحصاة ، وبالقاء الرمي بالسي . لا بالمص .

على رسوله ، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون » اهـ .

٣ - القتل دفاعاً عن النفس أو المال أو العرض .

ومن قتل شخصاً ، أو حيواناً دفاعاً عن نفسه ، أو عن نفس غيره ، أو عن ماله ، أو مال غيره ، أو عن العرض ، فإنه لا شيء عليه ، لأن دفع الضر عن النفس ، والمال واجب ، فإن لم يندفع إلا بالقتل فله قتله ، ولا شيء على القاتل . روي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله .. أرايت إن جاء رجل يريد أن يأخذ مالي ؟ ... قال : فلا تعطيه مالك . قال : أرايت إن قاتلني ؟ قال قاتله قال : أرايت إن قتلني ؟ قال : فأنت شهيد . قال : أرايت إن قتلتني ؟ قال : هو في النار » .

قال ابن حزم : فمن أراد أخذ مال إنسان ظلماً من لص أو غيره ، فإن تيسر له طرده منه ومنعه ، فلا يحل له قتله ، فإن قتله حينئذ فعليه القود ، وإن توقع أقل توقع أن يساجله اللص فليقتله ، ولا شيء عليه ، لأنه مدافع عن نفسه .

إدعاء القاتل دفاعاً

إذا ادعى القاتل أنه قتل الجني عليه ، دفاعاً عن نفسه ، أو عرضه ، أو ماله ، فإن أقام بينة على دعواه قيل قوله وسقط عنه القصاص والدية ، وإن لم يقيم البينة على دعواه ، لم يقبل قوله ، وأمره إلى ولي الدم : إن شاء عفا عنه وإن شاء أخص منه ، لأن الأصل البراءة حتى تثبت الإدانة .

وقد سئل الإمام علي رضي الله عنه ، عن وجد مع امرأته رجلاً فقتلها ؟ فقال : « إن لم يأت بأريمة شهداء ^(١) قُلِّمَتْ بِرَمِيَّتِهِ » .

فإن لم يقم القاتل البينة ، واعترف ولي الدم بأن القتل كان دفاعاً ، انتفت عنه المسؤولية ، وسقط عنه القصاص والدية .

روي سعيد بن منصور في سننه عن عمر رضي الله عنه : « أنه كان يوماً يتغدى ، إذ جاءه رجل يعدو ، وفي يده سيف ملطخ بالدم ، ووراءه قوم يمدون خلفه ، فجاء حتى جلس مع عمر ، فجاء الآخرون . فقالوا : يا أمير المؤمنين إن هذا قتل صاحبنا . فقال له عمر : ما يقولون ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إني ضربت فخذني امراقي ، فإن كان بينهما أحد فقد قتله . فقال عمر : ما يقول ؟ قالوا : يا أمير المؤمنين إنه ضرب بالسيف فوقع في وسط الرجل ، وفخذني المرأة . فأخذ عمر سيفه فهزه ، ثم دفعه إليه . وقال : إن عادوا فعد » .

وروي عن الزبير : أنه كان يوماً قد تخلف عن الجيش ، ومعه جارية له ، فأثناء رجلا فقتلا :

(١) وقيل : يكفي شاهدان برميته ، أي يسلّم إلى أولياء القتول ليقتلوه .

أعطنا شيئاً . فألقى إليها طعاماً كان معه . فقالا : خَلْ عن الجارية . فضربها بسيفه ففقطعها بضربة واحدة . قال ابن تيمية : « فإن ادعى القاتل أنه صال عليه ، وأنكر أولياء المقتول ، فإن كان المقتول معروفاً بالبر ، وقتله في محل لا رية فيه ، لم يقبل قول القاتل . وإن كان معروفاً بالفجور والقاتل معروفاً بالبر ، فالقول قول القاتل مع يمينه . لا سيما إذا كان معروفاً بالتعرض له قبل ذلك » .

ضمان ما أكلفته النار

من أوقد نازاً في داره كالعتاد ، فهبت الريح فأطارت شرارة أحرقت نفساً أو مالاً ، فلا ضمان عليه . ذكر وكيع عن عبد العزيز بن حصين ، عن يحيى بن يحيى النساني ، قال : أوقد رجل نازاً لنفسه ، فخرجت شرارة من نار ، حتى أحرقت شيئاً لجاره ، قال فكتب فيه إلى عبد العزيز بن حصين . فكتب إليه : أن رسول الله ﷺ قال : « المجاه جبار » . وأرى أن النار جبار .

إفساد زرع الغير

ولو سقى أرضه سقيّاً زائداً على المعتاد ، فأفسد زرع غيره ضمن ، فإذا انصب الماء من موضع لا علم له به ، لم يضمن ، حيث لم يحدث منه تعدي .

غرق السفينة

من كان له سفينة يعبر بها الناس ودوابهم ، فغرقت بدون سبب مباشر منه ، فلا ضمان عليه فيها تلف بها . فإن كان غرقها بسبب منه ضمن .

ضمان الطبيب

لم يختلف العلماء في أن الإنسان إذا لم تكن له داية بالطب ، فعالج مريضاً فأصابته من ذلك العلاج عاهة ، فإنه يكون مسؤولاً عن جنايته ، وضامناً بقدر ما أحدث من ضرر ، لأنه يعتد بعمله هذا متعمداً ، ويكون الضمان في ماله . لما رواه عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، أن رسول الله ﷺ قال : « من تطيب ، ولم يعلم منه قبل ذلك الطب ، فهو ضامن » . رواه أبو داود - والنسائي ، وابن ماجه .

وقال عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز : حدثني بعض الوفد الذين قدموا على أبي قال : قال رسول الله ﷺ : « أيما طبيب تطيب على قوم لا يعرف له تطيب قبل ذلك فأصبت ^(١) فهو ضامن » . رواه أبو داود . أما إذا أخطأ الطبيب ، وهو عالم بالطب ، فرأى الفقهاء أنه تلزمه الدية ،

(١) أنهر بالريش .

وتكون على عاقلته عند أكثرهم ^(١) . وقيل : هي في ماله . وفي تقرير الضمان الحفاظ على الأرواح ، وتنبيه الأطباء إلى واجبهم ، واتخاذ الحيطة اللازمة في أعمالهم المتعلقة بحياة الناس . ويرى من مالك : أنه لا شيء عليه .

الرجل يقضي زوجته

وإذا وطئ الرجل زوجته فأفضاها ، فإن كانت كبيرة بحيث يوطأ مثلها ، فإنه لا يضمن ^(٢) ، وإن كانت صغيرة لا يوطأ مثلها ، فعليه الدية . والإفشاء مأخوذ من الفشاء ، وهو المكان الواسع ، ويكون بمعنى الجماع ، ومنه قول الله سبحانه : ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ﴾ . ويكون بمعنى اللس ، ومنه قوله ﷺ : « إذا أفضى أحدكم بيده إلى ذكره ، فليتوضأ » . والمراد به هنا : إزالة الحاجز الذي بين الفرج والذنب .

الحائض يقع على شخص فيقتله

إذا مال حائض إلى الطريق ، أو إلى ملك غيره ، ثم وقع على شخص فقتله ، فإن كان قد سبق أن طوّل صاحبها بقتله ، ولم يتغص مع التمكن منه ، ضمن ما تلف بسببه ، وإلا فلا يضمن ^(٣) . ورواية أشهب عن مالك : أنه إذا بلغ من شدة الخوف إلى ما لا يؤمّن معه الإلتاف ، ضمن ما تلف به ، سواء تقدم إليه في تقضه ، أم لم يتقدم ، أو أشهد عليه ، أم لم يشهد عليه . وأشهر الروايات عن أحد ، وأظهر الوجوه عند الشافعية أنه لا يضمن .

ضمان حافر البئر

إذا حفر إنسان بئراً ، فوقع فيه إنسان ، فإن حفر في أرض يملكها ، أو في أرض لا يملكها ، واستأذن المالك ألا ضمان عليه ، وإن حفر في أرض لا يملك ، وبلا إذن صاحب الأرض ، ضمن ، ولا ضمان إذا كان في ملكه أو يائذ المالك ، أو كان في موات ، لقول رسول الله ﷺ : « البئر جبار » أي أن من تردى فيه في هذه الحالة فهلك فهدر لا دية له . وقال مالك : « إن حفر في موضع جرت العادة بالحفر في مثله ، لم يضمن ، وإن تصدى في الحفر ضمن » . ومن أمر شخصاً مكلّفاً أن ينزل بئراً ، أو أن يصعد شجرة ، ففعل فهلك بتروله البئر وصعوده الشجرة ، لم يضمنه الأمر لعدم إكراهه له . ومثل ذلك الحاكم إذا استأجر شخصاً لذلك فهلك ، فلا ضمان ، لعدم الجناية والتعدي منه . ولو سلم إنسان نفسه ، أو ولده ، إلى سابع يحسن السباحة فغرق ، فلا ضمان عليه .

(١) وإذا مات لا يجب عليه القود ، وتجب الدية ، لأن الملاج كان يائذ المريض .

(٢) هنا منسوب إلى حنيفة وأحمد ، وقال الشافعي ، ورواية عن مالك : عليه الدية . والشهور عن مالك : أن فيه حكومة .

(٣) هذا مذهب الأحناف .

الإذن في أخذ الطعام

ذهب جمهور العلماء : إلى أنه لا يجوز لأحد أن يحلب ماشية غيره إلا بإذنه ، فإن اضطر في غصّة ، ومالكها غير حاضر ، فله أن يحلبها ، ويشرب لبنها ، ويضمن لمالكها . وكذلك سائر الأطعمة والثمار المعلقة في الشجر ، لأن الاضطرار لا يبطل حق الغير .

روى مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحتلن أحد ماشية أحد بغير إذنه ، أوجب أحدكم أن يؤتي مشربته ^(١) فتكسر غزائته ، فينتقل منها طعامه ، وإنما تخزن لهم ضرع مواشيهم أطعمتهم ، فلا يحتلن أحد ماشية أحد إلا بإذنه » . وقال الشافعي : لا يضمن ، لأن المسؤولية تسقط بالاضطرار ، لوجود الإذن من الشارع ، ولا يجتمع إذن وضمان .

(١) للمشربة : كالغرفة يوضع فيها للثناج ، فقد شبه الرسول ﷺ ضرع المواشي في حفظ اللبن والقرعة التي يحفظ فيها الإنسان متاعه . وفي الحديث إثبات التماس ورد الشيء إلى نظيره .

القسامة

القسامة : تستعمل بمعنى الحسن والجمال . وللقصود بها هنا : الإيمان ، مأخوذة من أقسم ، يقسم إقسامًا ، وقسامه . فهي مصدر مشتق من القسم ، كاشتقاق الجماعة من الجمع .

وصورتها : أن يوجد قتيل لا يعرف قاتله ، فتجري القسامة على الجماعة التي يمكن أن يكون القتال محصورًا فيهم ، بشرط أن يكون عليهم لوث ^(١) ظاهر ، بأن يوجد القتل بين قوم من الأعداء ، ولا يغالطهم غيرهم ، أو اجتمع جماعة في بيت أو صحراء ؛ وتفرقوا عن قتيل ، أو وجد في ناحية ، وهناك رجل محتضب بدمه .

فإذا كان القتيل في بلدة ، أو في طريق من طرقها ، أو قريبًا منها ، أجريت القسامة على أهل البلدة . وإن وجدت جثته بين بلدتين ، أجريت القسامة على أقربا مسافة من مكان جثته .

وكيفية القسامة ، هي : أن يختار ولي المقتول خسين رجلًا من هذه البلدة ليحلفوا بالله . أنهم ما قتلوه . ولا علموا له قاتلًا .

فإن حلفوا سقطت عنهم الدية ، وإن أبوا ، وحبيت ديته على أهل البلدة جميعًا . وإن التيس الأمر كانت ديته من بيت المال .

النظام العربي الذي أقره الإسلام

وكانت القسامة معمولًا بها في الجاهلية ، فأقرها الإسلام على ما كانت عليه . وحكمة إقرار الإسلام لها : أنها مظهر من مظاهر حماية الأنفس ، وحتى لا يذهب دم القتيل هدرًا . أخرج البخاري ، والنسائي عن ابن عباس ، رضي الله عنهما : أن أول قسامة كانت في الجاهلية : « كان رجل من بني هاشم ، استأجره رجل من قريش من فخذ أخرى فيأطلق معه في إبله فر به رجل من بني هاشم قد انقطعت عروة جوالقه ، فقال : أغني بعقال أشد به عروة جوالقي ؛ لا تنفر الإبل ، فأعطاه عقلاً فشد به عروة جوالقه .

فلما نزلوا عقلت الإبل إلا بعيرًا واحدًا ، فقال الذي استأجره : ما بال هذا البعير لم يعقل من بين الإبل . قال : ليس له عقال . قال : فأين عقاله ؟ فحذفه بعصا كان فيه أجله ، فر به رجل من أهل اليمن . فقال له : أنشهدك الموس ؟

قال : ما أشهدك ، وربما شهدته . قال : هل أنت مبلغ عن رسالة ، مرّة من الدهر ؟ قال : نعم . قال : فإذا شهدت ، فناد : يا قريش ، فإذا أجابوك . فناد : يا آل بني هاشم ، فإن أجابوك ،

(١) اللوث : الغلالة .

قَتْلُ : عن أبي طالب ، فأخبره أن فلانًا قتلني في عقال . ومات للمستاجر . فلما قدم الذي استأجره أتاه أبو طالب . فقال : ما فعل صاحبنا ؟ قال : مرض فأحسنت القيام عليه ووليت دفنه . قال : قد كان أهل ذاك منك . فكث حينا ، ثم إن الرجل الذي أوصى إليه ، أن يبلغ عنه ، وافى الموسم . فقال : ياقريش . قالوا : هذه قريش . قال : يال بني هاشم قالوا : هذه بنو هاشم . قال أين أبو طالب ؟ قالوا : هذا أبو طالب . قال : أمرني فلان أن أبلغك رسالة : أن فلانًا قتلته في عقال . فأتاه أبو طالب ؛ فقال : اخترت منا إحدى ثلاث : إن شئت أن تؤدي مائة من الإبل ، فإنك قتلت صاحبنا ؛ وإن شئت حلف بخسون من قومك أنك لم تقتله ، فإن آيت قتلتك به . فأتى قومه فأخبرهم . فقالوا : لحلف . فأتته امرأة من بني هاشم ، كانت تحت رجل منهم ، كانت قد ولدت منه . فقالت : ياأبا طالب . أحب أن يجر إيني هذا برجل من الحسين ولا تصير يمينه حيث تصير الإيمان . ففعل ؛ فأتاه رجل منهم .

فقال : ياأبا طالب ؛ أردت خسين رجلاً أن يحلفوا مكان مائة من الإبل ، فيصيب كل رجل منهم بعمران ، هنان البعيران أقبلها مني ولا تصير يميني ، حيث تصير الأيمان ، فقبلها ، وجاء ثمانية وأربعون ضحلفوا . قال ابن عباس رضي الله عنهما : فوالذي نفسي بيده ما حال الحول ، ومن الثانية والأربعين عين تطرف .

الاختلاف في الحكم بالتقاسمة :

اختلف العلماء في وجوب الحكم بالتقاسمة . فقال جمهور الفقهاء : بوجوب الحكم بها . وقالت طائفة من العلماء : لا يجوز الحكم بها . قال ابن رشد في بداية المجتهد : « وأما وجوب الحكم بها على الجملة ، فقال به جمهور فقهاء الأمصار : مالك ، والشافعي ، وأبو حنيفة ، وأحمد ، وسفيان ، وداد ، وأصحابهم ، وغير ذلك من فقهاء الأمصار . » وقالت طائفة من العلماء : سالم بن عبد الله . وأبو قلابة ، وعمر بن عبد العزيز ، وابن علية : لا يجوز الحكم بها . عمدة الجمهور ما ثبت عنه عليه الصلاة والسلام ، من حديث حويصة وعبيدة ، وهو حديث متفق على صحته من أهل الحديث ، إلا أنهم يختلفون في ألفاظه . وعمدة الفريق الثاني لعدم جواز الحكم بها : أن التقاسمة مخالفة لأصول الشرع الجمع على صحتها ؛ فمنها : أن الأصل في الشرع أن لا يحلف أحد إلا على ما علم قطعاً ، أو شاهد حساً ، وإذا كان ذلك كذلك فكيف يقسم أولياء الدم ، وهم لم يشاهدوا القتل ؛ بل قد يكون في بلد ، والقتل في بلد آخر .

ولذلك روى البخاري عن أبي قلابة : أن عمر بن عبد العزيز أبرز سريره يوماً للناس ، ثم أذن لهم فدخلوا عليهم ، فقال : ما تقولون في التقاسمة ؟ فأضرب القوم ، وقالوا قول : إن التقاسمة القود بها

حق ، قد أقادهم الخلفاء ، فقال : ما تقول يا أبا قلابة ؟ ونصبي للناس . فقلت : يا أمير المؤمنين ، عندك أشرف العرب ، ورؤساء الأجناد . أرايت لو أن حسين رجلاً شهدوا على رجل ، أنه زنا بدمشق ولم يروه ، أكنت ترجمه ، قال : لا .. قلت : أفرأيت لو أن حسين رجلاً شهدوا عندك على رجل ، أنه سرق بمجمص ، ولم يروه ، أكنت تقطعه ؟ قال لا .

وفي بعض الروايات : قلت : فما بالهم إذا شهدوا أنه قتله بأرض كذا ، وهم عندك ، أقدت بشهادتهم . قال : فكتب عمر بن عبد العزيز ، في القسامة ، أنهم إن أقاموا شاهدي عدل : أن فلاناً قتله ، فاقده ولا يقتل بشهادة الحسين الذين أقسموا . قالوا : « ومنها : أن من الأصول ، أن الأيمان ليس لها تأثير في إشاطة الدماء » . ومنها : « أن من الأصول أن البيعة على من أدعى واليهين على من أنكر » .

ومن حديثهم : « أنهم لم يروا في تلك الأحاديث ، أن رسول الله ﷺ حكم بالقسامة ، وإنما كانت حكماً جاهلياً فتلف لهم رسول الله ﷺ ليرهم كيف لا يلزم الحكم بها ، على أصول الإسلام ، ولذلك قال لهم : أعلفون حسين يميناً - أعني لولادة الدم ، وم الأنصار ؟! قالوا : كيف نحلف ، ولم نشاهد ؟! قال : فيحلف لكم اليهود . قالوا : كيف تقبل أيمان قوم كفار ؟ قالوا : فلو كانت السنة أن يحلفوا وإن لم يشهدوا لقال لهم رسول الله ﷺ : هي السنة . قال : إذا كانت هذه الآثار غير نص في القضاء بالقسامة ، والتأويل يتطرق إليها ، مصرفها بالتأويل إلى الأصول أولى .

وأما القاتلون بها وبخاصة « مالك » ، فرأى أن سنة القسامة ، سنة منفردة بنفسها ، مخصصة للأصول ، كسائر السنن المخصصة ، وزعم أن العلة في ذلك حوطة الدماء ، وذلك أن القتل لما كان أكثر ، وكان يقل قيام الشهادة عليه لكون القاتل إما يتحرى بالقتل مواضع الخلو ، جعلت هذه السنة حفظاً للدماء ، لكن هذه العلة تدخل عليه في قطاع الطريق ، والسراق ، وذلك أن السارق تعمس الشهادة عليه ، وكذلك قاطع الطريق . فلهذا أجاز مالك شهادة المسلوبين على السالبين ، مع مخالفة ذلك للأصول ، وذلك أن المسلوبين مدعون على سلبهم » انتهى .

التعزير

١ - تعريفه :

يأتي التعزير بمعنى « التعظيم والنصره » ومن ذلك قول الله سبحانه وتعالى ﴿ تَتَوَمَّنُونَ بِأَلِهَةٍ ذُرُوسُهُمْ وَتَقُولُونَ هَؤُلَاءِ رُؤُوسُكُمْ ﴾^(١) . ويأتي بمعنى الإهانة : يقال عزر فلان فلاناً ؛ إذا أهانه زجراً وتأديباً له على ذنب وقع منه . والمقصود به في الشرع : التأديب على ذنب لا حد فيه ولا كفارة .

أي أنه عقوبة تأديبية يفرضها الحاكم^(٢) على جناية^(٣) أو معصية لم يعين الشرع لها عقوبة ، أو حدد لها عقوبة ولكن لم تتوفر فيها شروط التنفيذ مثل المباشرة في غير الفرج ؛ وسرقة مالا قطع فيه ؛ وجناية لا قصاص فيها ، وإتيان المرأة المرأة . والقذف بغير الزنى . ذلك أن للمعاصي ثلاثة أقسام :

١ - نوع فيه حد ، ولا كفارة فيه : وهي الحدود التي تقدم ذكرها .

٢ - ونوع فيه كفارة ، ولا حد فيه . مثل : الجماع في نهار رمضان ، والجماع في الإحرام .

٣ - ونوع لا كفارة فيه ولا حد ، كالمعاصي التي تقدم ذكرها ؛ فيجب فيها التعزير .

مشروعيته :

والأصل في مشروعيته ما رواه أبو داود والترمذي ، والنسائي والبيهقي عن يَزِيدَ بن حكيم عن أبيه ، عن جده . « أن النبي ﷺ ، حبس في التهمة » صححه الحاكم . وإنما كان هذا الحبس حبساً احتياطياً حتى تظهر الحقيقة . وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود عن هاشم بن نيار أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « لا تجلدوا فوق عشرة أسواط ، إلا في حد من حدود الله تعالى » .

وقد ثبت أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - كان يَعرِّزُ ويؤدب ، بخلق الرأس والنفي والضرب - كما كان يحرق حوانيت الخمارين ، والقرية التي يبيع فيها الحر . وخرق قصر سعد بن أبي وقاص بالكوفة ، لما احتجب فيه عن الرعية . وقد اتخذ ديرةً يضرب بها من يستحق الضرب ، واتخذ داراً للمسجن ، وضرب النائحة حتى بلغ شعرها^(٤) . وقال الأئمة الثلاثة : إنه واجب^(٥) . وقال الشافعي : ليس بواجب .

(١) سورة الفتح : الآية ٩ .

(٢) الحاكم : هو الذي يتخذ أحكام الإسلام ويقم حدوده ويتخذ بهما .

(٣) الجناية في العرف القانوني : « هي الجريمة التي تكون عقوبتها الإعدام أو الأشغال الشاقة أو السجن » .

(٤) ويراجع في ذلك إغاثة اللسان لابن قيم الجوزية .

(٥) أي أن التعزير فيها شرع فيه التعزير واجب .

حكمة مشروعيته والفرق بينه وبين الحدود :

وقد شرعه الإسلام لتأديب العصاة والخارجين على النظام ، فالحكمة فيه هي الحكمة من شريعة الحدود التي سبق ذكرها في مواضعها . إلا أنه يختلف عن الحدود من ثلاثة أوجه :

١ - أن الحدود يتساوى الناس فيها جميعاً ؛ بينما التعزير يختلف باختلافهم . فإذا زل رجل كريم ، فإنه يجوز العفو عن زلته . وإذا عوقب عليها فإنه ينبغي أن تكون عقوبته أخف من عقوبة من ارتكب مثل زلته ، ممن هودونه في الشرف والمزلة .

روي أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، والبيهقي ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم ، إلا الحدود » . أي إذا زل رجل عن لا يعرف بالشر زلة ، أو ارتكب صغيرة من الصغائر ، أو كان طائعاً وكانت هذه هي أولى خطاياهم . فلا تؤاخذهم . وإذا كان لابد من المؤاخذة فلتكن مؤاخذة خفيفة .

٢ - أن الحدود لا تجوز فيها الشفاعة بعد أن ترفع إلى الحاكم . بينما التعازير يجوز فيها الشفاعة .

٣ - أن من مات بالتعزير ، فإن فيه ضمان ، فقد أُرهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه امرأة ، فاخضعت بطنها ، فألقت جنيناً ميتاً ، فحمل دية جنينها ^(١) . وقال أبو حنيفة ومالك لا ضمان ، ولا شيء ، لأن التعزير والحد في ذلك سواء .

٤ - صفة التعزير :

والتعزير يكون بالقول ، مثل التوبيخ ، والزجر ، والوعظ ، ويكون بالفعل ، حسب ما يقتضيه الحال ، كما يكون بالضرب ، والحبس ، والقيد ، والنفي ، والعزل ، والزفت . روى أبو داود ، أنه أتى النبي ﷺ ، بمخنث قد خضب يديه ورجليه بالحناء . فقال ﷺ : ما بال هذا ؟ فقالوا : يشبه بالنساء . فأمر به فنفي إلى البقيع . فقالوا : يا رسول الله ، تقتله ؟ فقال ﷺ : « إني نهيته عن قتل المسلمين » . ولا يجوز التعزير بحلق اللحية ، ولا بتخريب السدور ، وقلع البساتين ، والزروع ، والثمار ، والشجر . كما لا يجوز بمجذع الأنف ، ولا بقطع الأذن أو الشفة أو الأنامل ، لأن ذلك لم يعمد عن أحد من الصحابة .

٥ - الزيادة في التعزير على عشرة أسواط :

تقدم حديث هاشم بن نيار ، أنه في التعزير عن الزيادة على عشرة أسواط . وقد أخذ بهذا أحد ، والليث ، وإسحق ، وجاعة من الشافعية . فقالوا : لا تجوز الزيادة على عشرة أسواط التي قررها الشارع . وذهب مالك ، والشافعي ، وزيد بن علي ، وآخرون ، إلى جواز الزيادة على

(١) قيل : إن الدية نجس في بيت المال . وقيل هي على حقة ولي الأمر .

العشرة ، ولكن لا يبلغ أدنى الحدود . وقالت طائفة : لا يبلغ بالتعزير في المصيبة قدر الحد فيها . ولا على السرقة من غير حُرْزٍ حد القطع ، ولا على السب من غير قذف حد القذف . وقيل : يجتهد ولي الأمر ، ويقدر العقوبة حسب المصلحة ويقدر الجريمة .

٦ - التعزير بالقتل :

والتعزير بالقتل أجازته بعض الملاء ، ومنعه بعض آخر ! وقد جاء في ابن عابدين نقلاً عن الحافظ بن تيمية : « إن من أصول الحنفية ، أن ما لا قتل فيه خدم مثل القتل بالمثل ، وفاحشة الرجال ، إذا تكررت ، فلا إمام أن يقتل فاعلة ، وكذلك له أن يزيد على الحد المقدّر إذا رأى المصلحة في ذلك » .

٧ - التعزير بأخذ المال :

ويجوز التعزير بأخذ المال ، وهو مذهب أبي يوسف ، وبه قال مالك . قال صاحب معين الحكام ؟ : « ومن قال : إن العقوبة مالية منسوخة ، فقد غلط على مذاهب الأئمة ، نقلاً واستدلالاً ، وليس سهل دعوى نسخها ، والمدعون للنسخ ليس معهم سنة ولا إجماع ، يصح دعواهم . إلا أن يقولوا : مذهب أصحابنا لا يجوز . وقال : ابن القيم : إن النبي ﷺ ، عزّر بحرمان النصيب للمستحق من السلب ، وأخبر عن تعزير مانع الزكاة بأخذ شطر ماله . فقال ﷺ : فما يرويه أحمد وأبو داود والنسائي : من أصطفا مؤمجرًا فله أجرها ، ومن منعها فإنا أخذوها ، وشطر ماله ، حزمة من حزمات ربنا » .

٨ - التعزير من حق الحاكم :

والتعزير يتولاه الحاكم : لأن له الولاية العامة على المسلمين .

وفي سبل السلام : وليس التعزير لغير الإمام ؛ إلا لثلاثة :

١ - الأول الأب ، فإن له تعزير ولده الصغير للتعليم ، والزجر عن سيئ الأخلاق ، والظاهر أن الأم في مسألة زمن الصبا ؛ في كفالاته ، لها ذلك ، وللأمر بالصلاة ، والضرب عليها ، وليس للأب تعزير البالغ وإن كان سفيهاً .

٢ - والثاني السيد ، يعزّ رقيقه في حق نفسه ، وفي حق الله تعالى ، على الأصح .

٣ - والثالث الزوج ، له تعزير زوجته في أمر النشوز ، كما صرح به القرآن وهل له ضربها على ترك الصلاة ونحوها ؟

الظاهر أنه له ذلك إن لم يكف فيها الزجر ؛ لأنه من باب إنكار المنكر ، والزوج من جملة من

يكلف بالإنكار باليد ، أو اللسان ، أو الجنان ، وللمراد هنا الأولان . وكذلك يجوز للمعلم تأديب الصبيان .

الضمان في التهذيب :

ولا ضمان على الأب إذا أذنب ولده . ولا على الزوج إذا أذنب زوجته . ولا على الحاكم إذا أذنب المحكوم بشرط ألا يسرف واحد منهم ، ويزيد على ما يحصل به المقصود . فإذا أسرف واحد منهم في التأديب كان متمدياً ، وضمن بسبب تعديه ما أتلفه .

السلام في الإسلام

إن السلام مبدأ من المبادئ التي عمّق الإسلام جذورها في نفوس المسلمين فأصبحت جزءاً من كيانه ، وعقيدة من عقائده . لقد صاح الإسلام - منذ طلع فجره ، وأشرق نوره - صيحته المدوية في أفاق الدنيا ، يدهو إلى السلام ، ويضع الحطة الرشيدة التي تبلغ بالإنسانية إليه . إن الإسلام يحب الحياة ، ويقدها ، ويعجب الناس فيها ، وهو لذلك يحرم من الخوف ، ويرسم الطريقة المثلى لتميش الإنسانية متجهة إلى غاياتها من الرقي والتقدم ، وهي مظلمة بظلال الأمن الوارفة . ولقد أطلق الإسلام - الذي هو عنوان هذا الدين - مأخوذاً من مادة السلام ، لأن السلام والإسلام يلتقيان في توفير الطمأنينة ، والأمن ، والسكينة .

وربّ هذا الدين من أسائه « السلام » لأنه يؤمّن الناس بما شرع من مبادئ ، وبما رسم من خطط ومناهج . وحامل هذه الرسالة هو حامل راية السلام ، لأنه يعمل إلى البشرية الهدى ، والنور ، والخير ، والرشاد . وهو يحدث عن نفسه فيقول « إنا أنا رحمة مهداة » ويحدث القرآن عن رسالته ، فيقول : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ . ونعمة المسلمين التي تؤلف القلوب وتقوي الصّلات . وتربط الإنسان بأخيه الإنسان هي السلام . وأولى الناس بالله وأقربهم إليه من بدام بالسلام . وبذل السلام للعالم ، وإفشائه جزء من الأيمان . وقد جعل الله تحية المسلمين بهذا اللفظ ، للإشارة بأن دينهم دين السلام والأمان ، وهم أهل السلم وعبو السلام .

وفي الحديث أن رسول الله ﷺ يقول : « إن الله جعل السلام تحية لأمتنا ، وأماناً لأهل دمتنا » . وما ينبغي للإنسان أن يتكلم مع إنسان قبل أن يبدأ بكلمة السلام . يقول رسول الله ﷺ « السلام قبل الكلام » . وسبب ذلك : أن السلام أمان ، ولا كلام إلا بعد الأمان . والسلام مكلف - وهو يناجي ربه - بأن يسلم على نبيه وعلى نفسه ، وعلى عباد الله الصالحين ، فإذا فرغ من - مناجاته لله - وأقبل على الدنيا ، أقبل عليها من جانب السلام ، والرحمة ، والبركة . وفي ميدان الحرب والتقتال ، إذا أجرى للمقاتل كلمة السلام ، على لسانه ، وجب الكف عن قتاله لقول الله تعالى : ﴿ ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً ﴾ . وتحية الله للمؤمنين تحية سلام : ﴿ تحييتهم يوم يلقونه سلام ﴾ .

وتحية الملائكة للبشر في الآخرة سلام : ﴿ والملائكة يسئّلون عليهم من كلّ باب سلام عليّهم ﴾ . ومستقر الصالحين دار الأمن والسلام : ﴿ والله يدعو إلى دار السلام ﴾ . ﴿ لهم دارُ السلام عند ربهم ﴾ . وأهل الجنة لا يسمعون من القول ولا يتحدثون بلفة غير لغة السلام : ﴿ لا يسمعون فيها نفواً ولا تأليفاً ، إلا قبيلاً سلاماً سلاماً ﴾ .

وكثرة تكرار هذا اللفظ - السلام - على هذا النحو ، مع إحاطته بالجو الديني النفسي ، من شأنه أن يوقظ الحواس جميعها ، ويوجه الأفكار والأنظار إلى المبدأ السامي العظيم .

إتجاه الإسلام نحو المثالية

بل إن الإسلام يوجب العبد ويعزم الظلم ، ويجعل من تماليه السامية وقيمه الرفيعة من المودة ، والرحمة ، والتعاون ، والإيثار ، والتضحية ، وإنكار الذات ، ما يطفئ الحياة ويعطف القلوب ، ويؤاخي بين الإنسان وأخيه الإنسان . وهو بعد ذلك كله يحترم العقل الإنساني ، ويقدر الفكر البشري ، ويعمل العقل والفكر وسيلتين من وسائل التفاهم والإقناع .

فهو لا يرغب أحداً على عقيدة معينة ، ولا يكره إنساناً على نظرية خاصة بالكون أو الطبيعة أو الإنسان ، وحتى في قضايا الدين يقرر أنه لا إكراه في الدين ، وأن وسيلته هي استعمال العقل والفكر والنظر فيها خلق الله من أشياء . يقول الله تعالى : ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ قد تبين الرشد من الغي ﴿ .

﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ .

﴿ وما كان لنفس أن تؤمن إلا بأذن الله ، ويعمل الرجل على الدين لا يعلقون ﴾ . ﴿ قل انظروا ماذا في السموات والأرض ، وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ﴾ . ورسول الله ﷺ لم تكن وطيفته إلا أنه مبلغ عن الله وداعية إليه . يقول الله تعالى : ﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وعراجاً متبئراً ﴾ .

العلاقات الانسانية

الإسلام لا يقف عند حد الإشادة بهذا المبدأ فحسب ، وإنما جعل العلاقة بين الأفراد ، وبين الجماعات ، وبين الدول ، علاقة سلام وأمان ، يستوي في ذلك علاقة المسلمين بعضهم ببعض ، وعلاقة المسلمين بغيرهم ، وفيما يلي بيان ذلك :

علاقة المسلمين بعضهم ببعض :

١ - جاء الإسلام ليجمع القلب إلى القلب ، ويضم الصف إلى الصف ، مستهدفاً إقامة كيان موحد ، ومتتبعاً عوامل الفرقة والضعف ، وأسباب الفشل والمزمنة ، ليكون لهذا الكيان الموحد القدرة على تحقيق الغايات السامية والمقاصد النبيلة ، والأهداف الصالحة التي جاءت بها رسالته العظمى : من عبادة الله ، وإعلاء كلمته ، وإقامة الحق ، وفعل الخير ، والجهد من أجل استقرار المبادئ التي يعيش الناس في ظلها آمنين .

فهو لمخفا كله يكون روابط وصلات بين أفراد المجتمع ؛ لتخلق هذا الكيان وتدعمه . وهذه الروابط تتميز بأنها روابط أدبية ، قابلة للنماء والبقاء ، وليست كغيرها من الروابط المادية التي تنتهي بانتهاء دواعيها ، وتتفنى بانقضاء الحاجة إليها . إنها روابط أقوى من روابط الدم ، واللون ، واللغة ، والوطن ، والمصالح للمادية . وغير ذلك مما يربط بين الناس . وهذه الروابط من شأنها أن تجمل بين المسلمين تماسكاً قوياً . وتقيم منهم كياناً يستمعى على الفرقة ويبأي من الحل . وأول رباط من الروابط الأدبية هو رباط الإيمان ، فهو المحور الذي تلتقي عنده الجماعة المؤمنة . فالإيمان يجعل من المؤمنين إخاء أقوى من إخاء النسب : ﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ . ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ . « السلم أخو للسلم » .

وطبيعة الإيمان تجمع ولا تفرق ، وتوحد ولا تشتت : « المؤمن ألف مألوف ، ولا خير فيه لا يآلف ولا يؤلف » . والمؤمن قوة لأخيه : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » . وهو يحس بإحساسه ، ويشعر بشعوره ، فيفرح لفرحه ، ويحزن لحزنه ، ويرى أنه جزء منه . « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداهى له سائر الجسد بالحس والسر » . والإسلام يدعم هذا الرباط ويقوي هذه العلاقة بالدعوة إلى الإنسجام في الجماعة والانتظام في سلكها .

وينهي عن كل ما من شأنه أن يوهن من قوته أو يضعف من شدته ، فالجماعة دائماً في رعاية الله ونحت يده : « يد الله مع الجماعة ، ومن شذ ، شذ في النار » . وهي للتنفس الطبيعي للإنسان ، ومن ثم كانت رحمة : « الجماعة رحمة ، والفرقة عذاب » . والجماعة معها صغرت فهي على أي حال خير من الوحدة . وكلما كثر مددها ، كانت أفضل وأبر : « الإنسان خير من واحد ، والثلاثة خير من الاثنين ، والأربعة خير من الثلاثة فعلمكم بالجماعة ، فإن الله لن يجمع أمي إلا على هدى » . وعبادات الإسلام كلها لا تؤدي إلا لجماعة . فالصلاة تسن فيها الجماعة ، وهي تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة . والزكاة معاملة بين الأغنياء والفقراء . والصيام مشاركة جماعية ومساواة في الجوع في فترة معينة من الوقت . والحج ملتقى عام للمسلمين جميعاً في كل عام ، يجتمعون من أطراف الأرض على أقدس غاية : « ومما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يقرؤون القرآن ويتدارسونه بينهم ، إلا نزلت عليهم السكينة ، وحفنتهم الرحمة ، وذكرهم الله في لما عنده » . ولقد كان الرسول عليه الصلاة والسلام يحرص على أن يجتمع المسلمون حق في المظهر الشكلي ، فقد رآهم يوماً وقد جلسوا متفرقين فقال لهم : « اجتمعوا » فاجتمعوا ، فلو بسط عليهم ثوبه لوسمهم . وإذا كانت الجماعة هي القوة التي تحمي دين الله ، وتحرس دنيا المسلمين ؛ فإن الفرقة هي التي تقضى على الدين والدنيا معاً . ولقد

نهى عنها الإسلام أشد النهى إذ أنها الطريق المفتوح للهزيمة ، ولم يؤت الإسلام من جهة كما أتى من جهة الفرقة التي ذهبت بقوة المسلمين ، والتي تخلف عنها : الضر ، والفشل ، والسذل ، وسائر ما يعانون منه :

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ . ﴿ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾ . ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا ، وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ . ﴿ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ * مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا ﴾ . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ . ﴿ لَا تَخْتَلَفُوا ؛ فَإِنْ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلْكَوا ﴾ .

ولن تصل الجماعة إلى تماسكهم إلا إذا بذل لها كل فرد من ذات نفسه ، وذات يده ، وكان عوناً لها في كل أمر من الأمور التي تمها . سواء أكانت هذه للمعاونة معاونة مادية أو أدبية ، وسواء أكانت معاونة بد : المال ، أو العلم ، أو الرأي ، أو المشورة . فالتناس عيال الله ، أحبهم إلى الله أنفعهم لعياله : « خير الناس أنفعهم للناس » . « إن الله يحب إغاثة اللهنان » . « اشفعوا توجروا » . المؤمن مرآة للمؤمن ؛ يكف عنه ضيقته ويحوطه من ورأته : « إن أحدم مرآة أخيه ، فإن رأى منه أذى فليخطه عنه » .

وهكذا يعمل الإسلام على تحقيق هذه الروابط حتى يخلق مجتمعاً متماسكاً ، وكياناً قوياً ، يستطيع مواجهة الأحداث ، ورد عدوان الممتدين . وما أحوج المسلمين في هذه الآونة إلى هذا التجمع إنهم بذلك يقيمون فريضة إسلامية ، ويمرزون كتباً سياسياً وبحققون قوة عسكرية ، تحمي وجودهم ، ووحدة اقتصادية توفر لهم كل ما يحتاجون إليه من ثروات .

لقد ترك الاستعمار آثاراً سيئة : من : ضعف في الدين ، وانحطاط في الحلق ، وتخلف في العلم . ولا يمكن القضاء على هذه الآثار الاجتماعية الخطيرة ، إلا إذا عادت الأمة موحدة الهدف ، مترابطة البنين ؛ بمجتمعة الكلمة ، كالبنيان المرصوص ، يشد بعضه بعضاً .

قتال البغاة

هذا هو الأصل في العلاقات والروابط التي تربط بين المسلمين ؛ فإذا حدث أن تقطعت بينهم هذه العلاقات ، وانفصلت عرى الإخاء ؛ وبني بعضهم على بعض ، وجب قتال الباغى حتى يرجع إلى العدل ، وإلى الانتظام في سلك الجماعة . يقول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ، فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَمَا تَلَوَا الَّذِي تَبَيَّنَ حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَالْبُسْطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُصْطَفِينَ ﴾ (١) .

فالأية تقرر أن المؤمنين إذا تقاتلوا وجب على جماعة من ذوي الرأي أن تتدخل فوراً ، وتصلح بين المتقاتلين ، فإن بقت طائفة على الأخرى ، ولم ترضخ للصالح ، ولم تستجب له ، وجب على المسلمين جميعاً أن يتجمعوا لقتال هذه الطائفة الباغية . وقد قاتل الإمام علي الفئة الباغية ، كما قاتل أبو بكر الصديق مانعي الزكاة ، وقد اتفق الفقهاء على أن هذه الفئة الباغية لا تخرج عن الإسلام بينها ، لأن القرآن الكريم وصفها بالإيمان . مع مقاتلتها ، فقال : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ﴾ . ولهذا فإن مدبرهم لا يقتل ، وكذلك جرمهم ، وأن أموالهم لا تنغم ، وأن نساءهم وذرياتهم لا تسي ، ولا يضمنون ما أتلفوا حال الحرب ، من نفس ومن مال . وأن من قتل منهم غل وكفن وصلي عليه .

أما من قتل من الطائفة العادلة ، فإنه يكون شهيداً ، فلا يغسل ولا يصلي عليه ، لأنه قتل في قتال أمر الله به ، فهو مثل الشهيد في معركة الكفار . هذا إذا كان الخروج على إمام المسلمين الذي اجتمعت عليه الجماعة في قطر من الأقطار ، وكان هذا الخروج مصحوباً بامتناع أداء الحقوق المقررة بمصلحة الجماعة أو مصلحة الأفراد ، بأن يكون القصد منة عزل الإمام ، وجلة القول أنه لا بد من صفات خاصة يتميز بها الخارجون حتى ينطبق عليهم وصف « البغاة » . وجلة هذه الصفات هي :

- ١ - الخروج عن طاعة الحاكم العادل التي أوجبها الله على المسلمين لأولياء أمورهم .
- ٢ - أن يكون الخروج من جماعة قوية ، لها شوكة وقوة ، بحيث يحتاج الحاكم في ردهم إلى الطاعة ، إلى إعداد رجال ومال وقتال . فإن لم تكن لهم قوة : فإن كانوا أفراداً ، أو لم يكن لهم من العتاد ما يدفعون به عن أنفسهم ، فليسوا ببغاة ، لأنه يسهل ضبطهم وإعادةهم إلى الطاعة .
- ٣ - أن يكون لهم تأويل سائق يدعوهم إلى الخروج على حكم الإمام ، فإن لم يكن لهم تأويل سائق كانوا عاربيين : لا بغاة .
- ٤ - أن يكون لهم رئيس مطاع يكون مصدراً لقوتهم ، لأنه لا قوة لجماعة لا قيادة لها . هذا هو شأن البغاة وحكم الله فيه .

أما إذا كان القتال لأجل الدنيا ، وللحصول على الرئاسة ومنازعة أولي الأمر ، فهذا الخروج يعتبر عارية ويكون للمحاربين حكم آخر يخالف حكم الباغين ، وهذا الحكم هو الذي ذكره الله في قوله : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلْفٍ أَوْ يُنْفَخُوا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكُمْ جزاؤهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴾ إلا الذين تابوا من قبل أن تُقَدَّرُوا عَلَيْهِمْ فاعلموا أن الله غفورٌ رحيم ﴿ ١١ ﴾

فهؤلاء المحاربون جزاؤهم القتل أو الصلب أو تقطيع الأيدي والأرجل من خلاف ، أو الحبس والنفي من الأرض ، حسب رأي الحاكم فيهم ، وجرائمهم التي ارتكبوها ، ومن قتل منهم فهو في النار ، ومن قتل من مقاتليهم ، فهو شهيد . فإذا كان القتال صادراً من الطائفتين ، لمصيبة ، أو طلب رئاسة ، كان كل من الطائفتين باغياً ، ويأخذ حكم الباغي .

العلاقة بين المسلمين وغيرهم

علاقة المسلمين بغيرهم علاقة تعارف ، وتعاون ، وبرا ، وعدل . يقول الله سبحانه في التعارف الملقى إلى التعاون : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (١) . ويقول في الوصاة بالبر والعدل : ﴿ لَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (٢) . ومن مقتضيات هذه العلاقة تبادل للصالح ، وإطراد للنافع ، وتقوية الصلات الإنسانية .

وهذا المعنى لا يدخل في نطاق النهي عن موالاة الكافرين ، إذ أن النهي عن موالاة الكافرين يقصد به النهي عن مخالفتهم ومناصرتهم ضد المسلمين ، كما يقصد به النهي عن الرضى بما هم فيه من كفر : إذ أن مناصرة الكافرين على المسلمين فيه ضرر بالغ بالكيان الإسلامي ، وإضعاف لقوة الجماعة المؤمنة ، كما أن الرضى بالكفر ، كفر يحطّره الإسلام وينمّعه . أما اللوالة بمعنى السالبة ، والمعاشرة الجليّة ، والمعاملة بالحسنى ، وتبادل للصالح ، والتعاون على البر والتقوى ؛ فهذا مما دعا إليه الإسلام .

كفالة الحرية الدينية لغير المسلمين

ولمّا قرر الإسلام المساواة بين النعميين والمسلمين ، فلمهم ما للمسلمين ، وطهيم ما عليهم ، وكفل لهم حريةهم الدينية فيما يأتي :

أولاً : عدم إكراه أحد منهم على ترك دينه أو إكراهه على عقيدة معينة . يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (١) .

ثانياً : من حق أهل الكتاب أن يمارسوا شعائر دينهم ؛ فلا تهدم لهم كنيسة ، ولا يكسر لهم صليب يقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « أترككم وما يدينون » . بل من حق زوجة المسلم « اليهودية والنصرانية » أن تذهب إلى الكنيسة أو إلى المبد ، ولا حق لزوجها في منعها من ذلك .

(٢) سورة النحّة آية ٨ .

(١) سورة المجملات آية ١٢ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٥٦ .

ثالثاً : أباح لهم الإسلام ما أباحه لهم دينهم من الطعام وضيئه ، فلا يقتل لم خنزير ، ولا تراق لهم خرمادام ذلك جائزاً عندهم ، وهو بهذا وسع عليهم أكثر من توسعته على المسلمين الذين حرم عليهم الخمر والخنزير .

رابعاً : لهم الحرية في قضايا الزواج ، والطلاق ، والنفقة ، ولم أن يتصرفوا كما يشاؤون فيها ، دون أن توضع لهم قيود أو حدود .

خامساً : حمى الإسلام كرامتهم ، وصان حقوقهم ، وجعل لهم الحرية في الجدل والمناقشة في حدود العقل والمنطق ، مع التزام الأدب والبعد عن الغشونة والعنف . يقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ، وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ ، وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٢١) .

سادساً : سوى بينهم وبين المسلمين في العقوبات ، في رأي بعض المذاهب . وفي الميراث سوى في الحرمان بين النعمي والمسلم ، فلا يرث النعمي قريبه المسلم ، ولا يرث المسلم قريبه النعمي .

سابعاً : أحل الإسلام طعامهم ، والأكل من ذبائحهم ، والتزوج بنسائهم . يقول الله سبحانه : ﴿ الْيَوْمَ أَحْلَلْتُ لَكُمْ أَلْطَيْبَاتِ طَعَامِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفَحِينَ وَلَا مُتَغَيِّبِينَ أَخَذَانِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِإِيمَانٍ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢٢) .

ثامناً : أباح الإسلام زيارتهم وعبادة مرضاهم ، وتقديم الهدايا لهم ، ومبادلتهم البيع والشراء ونحو ذلك من المعاملات ، فمن الثابت أن الرسول ﷺ مات ودرعه مرهونة عند يهودي في دين له عليه ، وكان بعض الصحابة إذا ذبح شاة يقول لحادمه : ابدأ بجارنا اليهودي . قال صاحب البدائع : « ويسكنون في أمصار المسلمين ، يبيعون ويشترون ، لأن عقد النعمة شرع ليكون وسيلة إلى إسلامهم ، وتمكينهم من اللقاهم في أمصار المسلمين أبلغ في هذا المقصود ، وفيه أيضاً منفعة للمسلمين بالبيع والشراء » .

الموالة المنهى عنها

هذا هو الأصل في علاقة المسلمين بغيرهم ، ولا تتبدل هذه العلاقة إلا إذا عل غير المسلمين - من جانبهم - على تقويض هذه العلاقة وتزيقها بمداوئهم للمسلمين ، وإعلانهم الحرب عليهم . فتكون

(٢١) سورة الصافات آية ٤٦ .

(٢٢) سورة المائدة آية ٥ .

رابطاً : إن الله سبحانه لن يجعل للكافرين على المؤمنين المخلصين في إيمانهم القائلين على حدود الله ، طريقاً إلى النصر عليهم : أي لا يمكنهم من أن يغلبوه .

وقد كان رجال من المسلمين يوالون رجالاً من الكفار لما كان بينهم من قرابة أو جوار أو عايلة ، وكانت هذه الموالاة خطراً على سلامة المسلمين . فأنزل الله عز وجل محذراً من هذه الولاية الضارة : فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْمُرُونَكُمْ بِشَيْءٍ وَدُّوا مَا تُحِبُّونَ قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى مِنْهُمُ أَكْبَرُ قَدْ يَسُئِرُ لَكُمْ الْآيَاتُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (١) .

ففي هذه الآية النهي عن اتخاذ غير المؤمنين بطانة وأصدقاء ، أي خاصة تطلعونهم على أسراركم ، لأن هذه البطانة لا تقتصر في إفساد أمركم ، وأنهم يحبون ويتقنون إيقاع الضرر بكم . وقد ظهرت علامات بغضهم لكم من كلامهم ، ففي لشدتها عندهم يصعب عليهم إخفاؤها ، وما تخفيه صدورهم من البغض لكم أقوى وأشد مما يفلت من ألسنتهم . وطبيعة الإيمان تأتي على المؤمن أن يوالي عدوه الذي يترص به الدوائر ، ولو كان أقرب الناس إليه .

يقول القرآن الكريم : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ (٢) . فالآية تبين أنه لا يصح أن يوجد بين المؤمنين من يصادقون أعداءهم ، ولو كان هؤلاء الأعداء آباء المؤمنين ، أو أبناءهم ، أو إخوانهم الأقربين .

إن حكم القرآن في هؤلاء الذين يتعاونون مع الاستعمار وأعداء العرب والمسلمين بين واضح ، وإن ذلك خيانة لله ، ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وأنهم لم يراعوا حق الإسلام ، ولا حق التاريخ ، ولا حق الجوار ، ولا حق المظلومين ، ولا حق حاضر هذه المنطقة ، ولا حق مستقبلها . وهؤلاء الخونة يتصرفهم هذا قد باعوا أنفسهم للشيطان ، وسجلوا على أنفسهم الخزي والعار : خزي الدهر وعار الأبد ..

(١) سورة آل عمران آية ١١٨ .

(٢) سورة المجادلة آية ٢٢ .

الإعتراف بحق الفرد

والإسلام - بعد أن أشاد بمبدأ السلام وجعل العلاقة بين الناس علامة أمن وسلام - أحترم الإنسان وكرمه من حيث هو إنسان ، بقطع النظر عن جنسه ، ولونه ، ودينه ، ولغته ، ووطنه ، وقوميته ، ومركزه الاجتماعي . يقول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ (١) .

ومن مظاهر هذا التكريم أن الله خلق الإنسان بيده ، ونفخ فيه من روحه ، وأسجد له ملائكته ، وسخر له ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه ، وجعله سيداً على هذا الكوكب الأرضي ، واستخلفه فيه ليقوم بعمارتها وإصلاحه . ومن أجل أن يكون هذا التكريم حقيقة واقعة ، وأسلوباً في الحياة ، كفل الإسلام جميع حقوق الإنسان ، وأوجب حمايتها وصيانتها ، سواء أكانت حقوقاً دينية ، أو مدنية ، أو سياسية . ومن هذه الحقوق :

١ - حق الحياة :

لكل فرد حق سيادة نفسه ، وحماية ذاته . فلا يحل الاعتداء عليها إلا إذا قتل ، أو أفسد في الأرض فساداً يستوجب القتل يقول الله تعالى : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ ، فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (٢) . وفي الحديث الصحيح : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والثيب الزاني ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

٢ - حق سيادة المال :

فكما أن النفس معصومة : فكذلك المال ، فلا يحل أخذ المال بأي وسيلة من الوسائل غير المشروعة . يقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ ﴾ (٣) . وقال عليه الصلاة والسلام : « من أخذ مال أخيه بيمينه ، أوجب الله له النار ، وحرم عليه الجنة » . فقال رجل وإن كان شيئاً يسيراً يارسول الله فقال : وإن كان صوتاً من أراك . الأراك هو الشجر الذي يؤخذ منه السواك .

٣ - حق العرض :

ولا يحل انتهاك العرض حق ولا بكلمة نائية . يقول الله تعالى : ﴿ وَيُلْ لِّكُلِّ هَمَزَةٍ لِّغْوَةٍ ﴾ (٤) .

(٢) سورة المائدة آية ٣٧ .

(٤) سورة الغمرة آية ١ .

(١) سورة الإسراء آية ٧٠ .

(٣) سورة النساء آية ٢٩ .

والربيل : العتاب الشديد . ولغمة : الذي يعيب الناس . وينشر ما يسموله بطريق الإشارة المعبرة ، والغزوة : هو الذي يتحدث عن العيوب ، ويذيعها بين الناس .

٤ - حق الحرية :

ولم يكتف الإسلام بتقرير صيانة الأنفس ، وحماية الأعراض والأموال ، بل أقر حرية العبادة ، وحرية الفكر ، وحرية اختيار المنة التي يمارسها الإنسان لكسب عيشه ، وحرية الاستفادة من جميع مؤسسات الدولة . وأوجب الإسلام على الدولة المحافظة على هذه الحقوق جميعها ، وإن حقوق الإنسان لا تنتهي عند هذا الحد ، بل هناك حقوق أخرى ، منها :

١ - حق المأوى :

فالإنسان له الحق في أن يأوي إلى أي مكان ، وأن يسكن في أي جهة ، وأن ينتقل في الأرض دون حجر عليه أو وضع عقبات في طريقه ، ولا يجوز نفي أي فرد أو إبعاده أو سجنه إلا في حالة ما إذا اعتدى على حق غيره ، ورأى القانون أن يعاقبه بالطرد أو الحبس . ويكون ذلك في حالة الاعتداء على الغير ، والإخلال بالأمن ، وإرهاب الأبرياء وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَٰلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝ ﴾ (١) .

٢ - حق الرأي وإبداء الرأي :

ومن الحقوق كذلك ، حق التعليم : فمن حق كل فرد أن يأخذ من التعلم ما ينير عقله ، ويرقي وجوده ، ويرفع من مستواه . ومن حق الإنسان كذلك ، أن يبين عن رأيه ويدلي بحجته ويجهز بالحق ويصدع به . والإسلام يمنع من مصادرة الرأي ومعارضة الفكر الحر ، إلا إذا كان ذلك ضارا بالمجتمع . ولقد كان الرسول ﷺ يبائع أصحابه على أن يجهروا بالحق ، وإن كان مرًا ، وعلى ألا يخافوا في الله لومة لائم ، ويخبر الرسول ﷺ أن : « الساكت عن الحق شيطان أخرس » . وفي ذلك يقول القرآن الكريم : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَيْنِ مَا بَيْنَ النَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَسْلَمُوا وَتَيَسَّرُوا فَأُولَٰئِكَ أَكُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ ﴾ (٢) . وأخيرًا وليس آخر : يقرر الإسلام أن من حق الجميع أن يطعم ، ومن حق العاري أن يكسي ، والمريض أن يداوى ، والحاقد أن يؤمن دون تفرقة بين لون ولون ، أو دين ودين . فالكل في هذه الحقوق سواء .

هذه هي تعاليم الإسلام في تقرير بعض حقوق الإنسان ، وهي تعاليم فيها الصلاح والخير لهذه الدنيا جيمعها . وأعظم ما فيها أنها سبقت جميع المذاهب التي تحدثت عن حقوق الإنسان ، وأن

الإسلام جعل هذه التعامل ديناً يتقرب به إلى الله ، كما يتقرب بالصلاة وغيرها من العبادات .
جرية إهدار الحقوق :

إن هذه الحقوق هي التي تمنح الإنسان الإنطلاق إلى الآفاق الواسعة ليبلغ كماله ، ويحصل على ارتفاعه المقدر له ؛ سواء أكان مادياً أم أدبياً . ومن ثم ، فإن أي تفويت أو تنقيص لحق من حقوق الإنسان يعتبر جريمة من الجرائم ، وهذا نفسه هو السبب الحقيقي في منع الإسلام للحرب أينما كان نوعها ، لأن الحرب بجانب كونها اعتداء على الحياة - وهي حق مقدس - فهي تدمير لما تصلح به الحياة . وقد منع حرب التوسع ، وبسط النفوذ ، وسيادة القوى ؛ فقال : ﴿ تِلْكَ أَلْدَارُ الْأُخْرَىٰ ۖ فَعِظْلَهَا لِلَّذِينَ لَا يُيْرِيُونَ غُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا قِسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (١) .

ومنع حرب الانتقام والمدوان ، فقال : ﴿ وَلَا يَجْرِيَنَّكُمْ شَتَائِنَ قَوْمٍ أَنْ مَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَقْتُلُوا وَتَقَاوُلُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَقَاوُلُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ (٢) . ومنع حرب التخريب والتدمير فقال : ﴿ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بِعَدَاةٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ﴾ (٣) .

متى تشرع الحرب

وإذا كانت القاعدة هي السلام ، والحرب هي الاستثناء فلا مسوغ لهذه الحرب - في نظر الإسلام - مهما كانت الظروف ، إلا في إحدى حالتين :

الحالة الأولى :

حالة الدفاع عن النفس ، والعرض ، والمال ، والوطن عند الاعتداء . يقول الله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (١) . وعن سعد بن زيد ، أن النبي ﷺ قال : « من قتل دون ماله ، فهو شهيد . ومن قتل دون دمه ، فهو شهيد . ومن قتل دون دينه ، فهو شهيد . ومن قتل دون أهله ، فهو شهيد » . رواه أبو داود والترمذي والنسائي . ويقول الله سبحانه : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا ﴾ (٢) .

الحالة الثانية :

حالة الدفاع عن الدعوة إلى الله إذا وقف أحد في سبيلها بتمذيب من آمن بها ، أو بصد من أراد الدخول فيها أو بمنع الداعي من تبليغها ، ودليل ذلك :

(١) سورة القصص آية ٨٢ .

(٢) سورة المائدة آية ٢ .

(٣) سورة البقرة آية ١٩٠ .

(٢) سورة الأعراف آية ٥٦ .

(٥) سورة البقرة آية ٢١٦ .

أولاً : أن الله سبحانه يقول : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبِضُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَفْضَلُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۚ فَمَا أَنْتَهُمْ إِلَّا نَجَسٌ فَلَا غَدَوَانِ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

وقد تضمنت هذه الآيات ما يأتي :

١ - الأمر بقتال الذين يبدؤون بالعدوان ومقاتلة المعتدين ، لكف عدوانهم ، والمقاتلة دفاعاً عن النفس أمر مشروع في كل الشرائع ، وفي جميع المذاهب ، وهذا واضح من قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ ﴾ .

٢ - أما الذين لا يبدؤون بعدوان . فإنه لا يجوز قتالهم ابتداءً ، لأن الله نهى عن الاعتداء ، وحرّم البغي والظلم في قوله : ﴿ وَلَا تَقْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ .

٣ - وتعليل النهي عن العدوان بأن الله لا يحب المعتدين دليل على أن هذا النهي حكم غير قابل للنسخ ، لأن هذا إخبار بعدم محبة الله للاعتداء والإخبار لا يدخله النسخ لأن الاعتداء هو الظلم ، والله لا يحب الظلم أبداً .

٤ - أن لهذه الحرب المشروعة غاية تنتهي إليها ، وهي منع فتنة للمؤمنين والمؤمنات ، بترك إيمانهم وترك حرياتهم ليارسوا عبادة الله ويقبوا دينه ، وهم آمنون على أنفسهم من كل عدوان .

ثانياً : يقول الله سبحانه : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَمْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴾ (٢) .

وقد بينت هذه الآية سببين من أسباب القتال :

أولهما : القتال في سبيل الله ، وهو الغاية التي يسعى إليها الدين : حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله .

وثانيهما : القتال في سبيل المستضعفين ، الذين أسلوا بمكة ، ولم يستطيعوا الهجرة ، فعذبهم قريش وفتنهم حتى طلبوا من الله الخلاص ، فهؤلاء لا غنى لهم عن الحماية التي تدفع عنهم أذى الظالمين ، وتمكنهم من الحرية ، فها يدينون ويمتدنون .

استعمال العقل وإعمال الفكر ، والنظر في ملكوت السموات والأرض .

يقول الله سبحانه : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْفِرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَقْبَلُونَ ۚ فَلِئَلَّا تُنْظَرُوا مَسَافًا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُثَقِّفِ الْآيَاتِ وَالنُّسْرَ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ (١) ۚ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ (٢) . وقد ثبت أن النبي ﷺ كان يأمر الأسرى ، ولم يعرف أنه أكره أحدا منهم على الإسلام .

وكذلك كان أصحابه يفعلون وروي أحمد عن أبي هريرة : أن ثمامة الخنفي أسر وكان النبي ﷺ يقدو عليه فيقول : ما عندك يا ثمامة ؟ فيقول : إن تقتل تقتل ذا دم ، وإن تمن تمن على شاكرك ، وإن ترد المال نعطك منه ما شئت . وكان أصحاب رسول الله ﷺ يحبون الفداء ، ويقولون : ما نصنع بقتل هذا ، فمر عليه رسول الله ﷺ فأسلم ، فعله ، وبعث به إلى حائط أبي طلحة ، وأمره أن يقتل ، فافتسل وصلى ركعتين . فقال النبي ﷺ : « لقد حسن إسلام أخيك » . أما النصاري وغيرهم فلم يقاتل الرسول أحدا منهم . حتى أرسل رسله بعد صلح الحديبية إلى جميع الملوك يدعوهم إلى الإسلام ، فأرسل إلى قيصر ، وإلى كسرى ، وإلى المقوقس ، وإلى النجاشي وملوك العرب بالشرق والشام ، فدخل في الإسلام من النصاري وغيرهم من دخل ، فعمد النصاري بالشام فقتلوا بعض من قد أسلم . فالنصاري حاربوا المسلمين أولاً ، وقتلوا من أسلم منهم بغيا وظلما .

فلما بدأ النصاري بقتل المسلمين أرسل الرسول سرية أمر عليها زيد بن حارثة ، ثم جعفرًا ، ثم أمر عبد الله بن رواحة ، وهو أول قتال قاتله المسلمون للنصاري - بمؤنة من أرض الشام - واجتمع على أصحابه خلق كثير من النصاري ، واستشهد الأمراء رضي الله عنهم ، وأخذ الراية خالد بن الوليد . وما تقدم يتبين بجلالة ، أن الإسلام لم يأذن بالحرب إلا دفعا للدون ، وحماية للدعوة ، ومنعاً للاضطهاد ، وكفاية لحرية التدين ، فإنها حينئذ تكون فريضة من فرائض الدين ، وواجبا من واجباته المقدسة ويطلق عليها اسم « الجهاد » .

يَمْلِكُونَ ﴿١﴾ . ﴿ فَاصْلَحْ الصَّلَاحَ الْجَمِيلَ ﴾ ﴿٢﴾ . ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَفْعَلُوا لِلَّذِينَ لَا يُرْجَوْنَ ءَاثَامُ اللَّهِ ﴾ ﴿٣﴾ .

ولم يأذن الله بأن يقابل السيئة بالسيئة ، أو يواجه الأذى بالأذى ، أو يحارب الذين حاربوا الدعوة ، أو يقاتل الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات . ﴿ أَذْفَعَ بِأَلْسِنَةٍ أَعْسَنُ السَّيِّئَةِ نَعْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ ﴿٤﴾ . وكل ما أمر به جهاداً في هذه الفترة أن يجاهد بالقرآن ، والحجة ، والبرهان . ﴿ وَجَاهِدْنَهُمْ بِهٖ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ ﴿٥﴾ . ولما اشتد الأذى ، وتتابع الاضطهاد حتى وصل قته بتدبير مؤامره لاغتيال الرسول الكريم ، اضطر أن يهاجر من مكة إلى المدينة ، ويأمر أصحابه بالهجرة إليها بعد ثلاث عشرة سنة من البعثة . ﴿ وَإِذَا يَمْكُرْ بِكُلِّ الْاَلْذِينَ كَفَرُوا يُخَبِّرُونَكَ اَوْ يُقَتِّلُونَكَ اَوْ يُخْرِجُونَكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْاَلْكَارِيْنَ ﴾ ﴿٦﴾ . ﴿ اِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ ﴿٧﴾ .

وفي المدينة - عاصمة الإسلام الجديدة - تعذر الإذن بالقتال حين أطبق عليهم الأعداء ، واضطروا إلى امتشاق الحسام ، دفاعاً عن النفس ، وتأميناً للدعوة . وكان أول آية نزلت قول الله سبحانه : ﴿ اَلَّذِينَ لِلَّذِينَ يَمُتُّونَ بِاَنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ اِنْ اَللّٰهُ عَلٰى نَعْمِهِمْ لَقَدِيرٌ . الَّذِينَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَن يَقُولُوْا رَبُّنَا اَللّٰهُ وَلَوْ لَا دَفَعَ اَللّٰهُ النَّاسَ بَعْضُ لِهٖمۡ بِبَعْضٍ لَّفُتِنَتِ سَوَاسِعُ وَتَلَوٰتٌ وَتَسَاجِدٌ يُدۡنَرُ فِيْهَا اَسْمُ اَللّٰهِ كَثِيْرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اَللّٰهُ مَنۡ يَنْصُرُهُ اِنَّ اَللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ * اَلَّذِيْنَ اِنْ مَكَنٰهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوْا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ وَءَامَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا غَنِ الشُّكْرِ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْاُمُوْر ﴾ ﴿٨﴾ .

وفي هذه الآيات تعليل للإذن بالقتال بأمور ثلاثة :

١ - أنهم ظلموا بالاعتداء عليهم ، وإخراجهم من ديارهم بغير حق إلا أن يدينوا دين الحق ، ويقولوا : ربنا الله .

٢ - أنه لولا أذن الله للناس بمثل هذا الدفاع ، لهدمت جميع للساهد التي يذكر فيها اسم الله كثيراً ، بسبب ظلم الكافرين الذي لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر .

٣ - أن غاية النصر ، والتكفين في الأرض ، والحكم : إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر .

﴿٢﴾ سورة الحجر آية ٨٥ .

﴿٤﴾ سورة المؤمنون آية ٦٦ .

﴿٦﴾ سورة الأنفال آية ٢٠ .

﴿٨﴾ سورة التوبة آية ٤٠ .

﴿١﴾ سورة الزخرف آية ٨٩ .

﴿٣﴾ سورة الجاثية آية ١٤ .

﴿٥﴾ سورة الفرقان آية ٥٣ .

﴿٧﴾ سورة الحج آية ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ .

إيجابه

وفي السنة الثانية من الهجرة ، فرض الله القتال ، وأوجبه بقوله تعالى : ﴿ حُجِّبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١) .

الجهاد فرض كفاية (٢) :

والجهاد ليس فرضاً على كل فرد من المسلمين ، وإنما هو فرض على الكفاية إذا قام به البعض ، واندمع به المدو ، وحصل به الغناء ، سقط عن الباقي . يقول الله تعالى : ﴿ وَضَاقَتِ السُّيُوفُ بِمَنَافِعِهَا وَكَانُوا قُلُوبًا قَلِيلًا يُفْرِقُونَ ﴾ (٣) . وقال سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا تَابِئَاتٍ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا ﴾ (٤) .

وفي البخاري : ويذكر عن ابن عباس « انفروا تبايئ » سرايا متفرقين . قال سبحانه : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٥) .

وروي مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ ، بعث بعثاً إلى بني الحنظلية - من هذيل - فقال : « لَتُنَبِّهَنَّ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ أَحَدَهُمَا ، وَالْأَجْرُ بَيْنَهُمَا » ، ولأنه لو وجب على

(١) سورة البقرة آية ٢١٦ .

(٢) من الفرائض ما يجب على كل فرد أن يقوم به ولا يسقط بإقامة البعض له ، مثل : الإيمان ، والطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج .
فهذه فرائض حينية يلزم كل فرد أداؤها ولا يحمل له أن يتصر فيها .

ومن الفرائض ما يجب على بعض الناس دون البعض الآخر ، وتسمى هذه الفرائض بفروض الكفاية وهي أنواع .

١ - النوع الأول ديني ، مثل : العلم والتعليم ، وحكم الشبهات ، الرد على الشكوك التي تثار حول الإسلام ، وصلاة الجماعة ، وإقامة الجمعة والأذان ، وغير ذلك .

٢ - والنوع الثاني ما يتعلق بإصلاح النظام للعيش ، مثل : الزلزلة ، الصناعة ، والطب ، وغير ذلك من الحرف التي يضرب عليها أمر الدين والدنيا .

٣ - والنوع الثالث من الفروض الكفائية ما يشترط فيه الحماكم ، مثل : الجهاد ، وإقامة الحدود ، فإن هذه من حق الحماكم وسعد ، وليس لأي فرد أن يقوم الحدا على غيره .

٤ - النوع الرابع ما لا يشترط فيه الحماكم ، مثل : الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والدعوة إلى الفضائل ، ومطالبة الرذائل .

فإنه الفروض الكفائية ، لا يجب على كل فرد ، وإنما الواجب أن ينهض بها بعض الأفراد ، فإذا قاموا بها ، وحصلت بهم الكفاية ، سقط الوجوب عن الأفراد جميعاً . ولذا لم يفرضوا بها ، أئراً جميعاً .

(٣) سورة لقمان آية ١١٢ .

(٤) سورة النساء آية ٧١ ، والنفير : الخروج لقتال الكفار . (٥) سورة النساء آية ٩٥ .

الكل لفست مصالح الناس الدنيوية ، فوجب أن لا يقوم به إلا البعض .
مضى يكون الجهاد فرض عين ٢ :

ولا يكون الجهاد فرض عين إلا في الصور الآتية :

١ - أن يحضر المكلف صف القتال ، فإن الجهاد يتمين في هذه الحال . يقول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيِّمَتْ مِنْكُمْ فُتُوهُ فَانْقَبُوا ﴾ ^(١) . ويقول الله تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيِّمَتْ مِنْكُمْ فُتُوهُ فَانْقَبُوا رِجَالًا وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْخَالِفِينَ ﴾ ^(٢) .

٢ - إذا حضر العدو المكان أو البلد الذي يقم به المسلمون ، فإنه يجب على أهل البلد جميعاً أن يخرجوا لقتاله ، ولا يحل لأحد أن يتخلى عن القيام بواجبه نحو مقاتلته إذا كان لا يمكن دفعه إلا بتكثله عامة ، ومناجزتهم إياه . يقول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ ^(٣) .

٣ - إذا استنفر الحاكم أحدًا من المكلفين ، فإنه لا يسمعه أن يتخلى عن الاستجابة إليه . لما رواه ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونبأ ، وإذا استنفرتم فأنقروا » ^(٤) . رواه البخاري أي إذا طلب منكم الخروج إلى الحرب فاعرجوا . ويقول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ افْعَلُوا أَنْفَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْفَعْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضِيْتُمْ بِالْعَبَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ ^(٥) .

على من يجب ؟

يجب على المسلم ، الذكر ، الماقل ، البالغ ، الصحيح ، الذي يجد من المال ما يكفيه ويكفي أهله حق يفرغ من الجهاد . فلا يجب على غير المسلم ، ولا على المرأة ، ولا على الجنون ، ولا على المريض ، فلا حرج على واحد من هؤلاء في التخلف عن الجهاد ، لأن ضعفهم يحول بينهم وبين الكفاح ، وليس لهم قضاء يعتد به في الليدان . وربما كان وجودهم أكثر ضرراً ، مع قلة نفقه .

وفي هذا يقول الله سبحانه : ﴿ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرُوضِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ^(٦) . ويقول الله تبارك وتعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾ ^(٧) . وعن ابن عمر قال :

(١) سورة الأنفال آية ٤٥ .

(٢) سورة التوبة آية ١٢٢ .

(٣) سورة التوبة آية ١٢٢ .

(٤) أي لا هجرة من مكة إلى المدينة بعد فتح مكة ، وكانت هذه الهجرة فرضاً في الإسلام فسخت بهذا الحديث .

(٥) أما الهجرة من دار الحرب إلى الإسلام فهي لم تسخ ، بل هي مفروضة على من لا يأمن فيها على دينه .

(٦) سورة التوبة آية : ٢٨ .

(٧) سورة الفتح آية : ١٧ .

(٨) سورة التوبة آية : ٩١ .

« عرضت على رسول الله ﷺ يوم أحد ، وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني » رواه البخاري ومسلم .
ولأنه عبادة ، فلا يجب إلا على بالغ . وروي أحمد والبخاري عن عائشة قالت : « قلت :
يا رسول الله هل على النساء جهاد ؟ قال : جهاد لا قتال فيه : الحج والعمرة » .

وفي رواية : لكن أفضل الجهاد : حج مرور . وروي الواحدي والسيوطي في الدر المنثور عن
مجاهد قال : « قالت أم سلمة رضي الله عنها : يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو ، وإنما لنا نصف
الميراث ؟ » فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ
مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمًا ﴾ ^(١) . وروى عن عكرمة أن النساء سألن الجهاد ، فقلن : « ووجدنا أن الله جعل لنا الغزو
نصيب من الأجر ما يصيب الرجال » ، فزلت الآية . وهذا لا يمنع من خروجهن للتبريض
ونحوه .

عن أنس رضي الله عنه قال : « لما كان يوم أحد ، انهزم الناس عن النبي ﷺ ، ولقد رأيت
عائشة بنت أبي بكر وأم سلم وإنها لمشرتان ، أرى خدماً سوقهما ^(٢) تنقلان القرب على متونها ، ثم
تفرغانها في أفواه القوم ثم ترجمان فتلاًن ثم تغيثان فتفرغانها في أفواه القوم » رواه الشيخان . وضمنه
قال : « قال النبي ﷺ يغزو بأم سلم ونسوة من الأنصار معه ، فيسقين الماء ، ويسداوين الجرحى »
رواه مسلم وأبو داود والترمذي .

إِذْنُ الْوَالِدَيْنِ

الجهاد الواجب لا يعتبر فيه إذن الوالدين . أما جهاد التطوع ، فإنه لا بد من إذن الوالدين
المسلمين الحريين أو إذن أحدهما . قال ابن مسعود : « سألت رسول الله ﷺ : أي العمل أحب إلى
الله ؟ قال : الصلاة على وقتها . قلت : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين . قلت : ثم أي ؟ قال : الجهاد
في سبيل الله » رواه البخاري ومسلم . وقال ابن عمر : « جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فاستأذنه في
الجهاد . فقال : أحبي والدك ؟ قال : نعم . قال : فجهدي فجاهد » رواه البخاري وأبو داود
والنسائي والترمذي وصححه . وفي كتاب شرعة الإسلام : « ولا يخرج إلى الجهاد إلا من كان فارقاً
عن الأهل والأطفال وعن خدمة الوالدين ، فإن ذلك مقدم على الجهاد ، بل هو أفضل الجهاد » .

إِذْنُ الدَّائِنِ

وكذلك لا يتطوع به مدين لا وقاءه إلا مع إذن ، أو رهن مخز ، أو كفيل مليء . فعند أحمد

(١) سورة النساء آية : ٣٢ ، أي أنه للرجال عمل خاص بهم ، وللنساء عمل خاص بهن كغرسه . فلا يصح أن يتفق كل من
البريقين على الآخر .

(٢) أي الخلاخل في سوقها ، وهي الخلال خدمة بفتحين ، لأنه ربما كان من سيور مركب فيها ذهب ونفصة ، والخدمة في الأصل
السير . والخدم موضع الخلال من اللان .

ومسلم من حديث أبي قتادة : أرأيت إن قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي ؟ فقال رسول الله ﷺ : « نعم .. وأنت صابر محسوب ، مقبل غير مدبر ، إلا الدين ، فإن جبريل قال لي ذلك » .

الاستعانة بالفجرة والكفرة على الفرو :

يجوز الاستعانة بالمنافيين ، والفقة على قتال الكفرة وقد كان عبد الله بن أبي ربيعة ومن معه من المنافقين يخرجون للقتال مع رسول الله ﷺ . وقصة أبي عجن الثقفي - الذي كان يدمن شرب الخمر - ويلاؤه في حرب فارس مشهورة . وأما قتال الكفرة مع المسلمين فاختلقت فيها آراء الفقهاء . فقال مالك وأحد : « لا يجوز أن يستعان بهم ، ولا أن يماونوا على الإطلاق » . فقال مالك : « إلا أن يكونوا خداماً للمسلمين ، فيجوز » . وقال أبو حنيفة : « يستعان بهم ويماونوا على الإطلاق » . ويكون حكم الإسلام هو الغالب الجاري عليهم ، فإن كان حكم الشرك هو الغالب كره . وقال الشافعي : يجوز ذلك بشرطين :

أحدهما : أن يكون بالمسلمين قلة ويكون بالشركين كثرة .

والثاني : أن يعلم من المشركين حسن رأي في الإسلام وميل إليه . ومضى استعان بهم وضع لهم ولم يسهم ، أي أعطاهم مكافأة ولم يشركهم في سهام المسلمين من الغنية .

الاستنصار بالضعفاء

١ - عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال : رأي أبي أن له فضلاً على من دونه ، فقال النبي ﷺ : « هل تنصرون وترزقون إلا بضعفاءكم ؟ ! » رواه البخاري والنسائي . ولفظ النسائي : « إنما يضر الله هذه الأمة بضعيفها . بدعوتهم ، وصلاتهم ، وإخلاصهم » .

٢ - وعن أبي الدرداء ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ابغوني في الضعفاء ، فإنما ترزقون وتنصرون بضعفائكم » رواه أصحاب السنن .

٣ - وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « رب أشمت ، مدفوع بالباب ، لو أقسم على الله لأبره » (١) .

فضل الجهاد والاستشهاد

الجهاد أفضل نوع من أنواع التطوع :

الجهاد : إعلاء لكلمة الله ، وتمكين لهديته في الأرض ، وتركيز للدين الحق ، ومن ثم كان أفضل من تطوع الحج والعمرة ، وأفضل من تطوع الصلاة ، والصوم .

وهو مع ذلك ينتظم كل لون من ألوان العبادات ، سواء منها ما كان من عبادات الظاهر أو الباطن ، فإن فيه من عبادات الباطن الزهد في الدنيا ، ومفارقة الوطن ، وهجرة الرغبات ، حق

(١) أي أن الرجل قد يبدو في هيئة لا تخرمي الأنظار . ولكنه قوي الإيمان . صادق اليقين . فلو دعا ربه لاستجاب له نعره دعائه

سماه الإسلام « الرهبة » . فقد جاء في الحديث : « رهبانية أمي : الجهاد في سبيل » . وفيه من التضحية بالنفس ، والمال ، وبجميعها لله ، ما هو ثرة من ثرات الحب والإيمان ، واليقين والتوكل . ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَمَّا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي الثَّوَرَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِيرُوا بِتَبِيعَتِكُمُ النَّبِيِّ يَأْتِعُمُ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ^(١) . وقد عظم الإسلام أمره ، ونوه به في عامة السور المدنية ، ودم التاركين له ، وللمعرضين عنه ، ووصفهم بالنفاق ومرض القلب .

المجاهد خير الناس

عن ابن عباس : أن النبي ﷺ قال : « ألا أخبركم بخير الناس ! رجل يمسك بعنان فرسه في سبيل الله . ألا أخبركم بالذي يتلوه : رجل معتزل في غَنِيْمَةٍ له يؤدي حق الله فيها . ألا أخبركم بشر الناس : رجل يسأل بالله ولا يعطي به » . وسئل النبي ﷺ ، أي الناس أفضل ؟ قال : « مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله » . وقالوا : ثم من ؟ قال : « مؤمن في شُعبٍ يتقي الله ويدع الناس من شره » .

فقوله ﷺ : « ثم مؤمن في شعب من الشعاب يبعد ربه ويدع الناس من شره » ، فيه دليل لمن قال بتفضيل العزلة على الاختلاط ، وفي ذلك خلاف مشهور . فذهب الشافعي ، وأكثر العلماء : أن الاختلاط أفضل بشرط رجاء السلامة من الفتن . ومذهب طوائف أن الاعتزال أفضل .

وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأنه محمول على الاعتزال في زمن الفتن والحروب ، أو هو فيمن لا يسل الناس منه ولا يعبر عليهم ، أو نحو ذلك من الخصوص . وقد كانت الأنبياء - صلوات الله عليهم - وجاهير الصحابة والتابعون والعلماء والزهاد غتلطين ، فيحصلون منافع الاختلاط ، كشهود الجمعة ، والجماعة ، والجنائز ، وعيادة المرضى ، وحلق الذكر ، وغير ذلك . وأما الشَّعب فهو : ما انفرج بين جبلين ، وليس المراد نفس الشَّعب خصوصاً ، بل المراد الإنفراد ، والاعتزال ، وذكر الشعب مثلاً ، لأنه خال من الناس غالباً . وهذا الحديث نحو الحديث الآخر ، حين سئل ﷺ عن النجاة فقال : « أمسك عليك لسانك ، وليسعك بيتك ، وابك على خطيئتك » .

الجنة للمجاهد

روي الترمذي : أن رجلاً مالت نفسه إلى العزلة ، فسأل النبي ﷺ عنها ، فقال : « لا تفعل ، فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين صائاً ، ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة ؟ اغزوا في سبيل الله » . « من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة » .

المجاهد يرتفع مائة درجة في الجنة :

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال « يا أبا سعيد ، من رضي بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً وجبت له الجنة » . فعجب لها أبو سعيد ، فقال : أعدّها عليّ يا رسول الله ! ففعل . ثم قال : « وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين ، كما بين السماء والأرض . قال : وما هي يا رسول الله ؟ قال : الجهاد في سبيل الله .. الجهاد في سبيل الله » .

وقال رسول الله ﷺ : « إن في الجنة مائة درجة ، أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألت الله فأسأله الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تخرج أنهار الجنة » .

الجهاد لا يعدله شيء

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل : يا رسول الله ما يعدل الجهاد في سبيل الله عز وجل ؟ قال : لا تستطيعونه . فأعاد عليه مرتين ، أو ثلاثاً ، كل ذلك يقول لا تستطيعونه . وقال في الثالثة : « مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله ، لا يفتقر من صلاة ولا صيام حتى يرجع المجاهد في سبيل الله » رواه الجسة .

فضل الشهادة

قال رسول الله ﷺ : « لا يكلم أحد في سبيل الله - والله أعلم بمن يكلم في سبيل الله - إلا جاء يوم القيامة وجرحه يشقّب دماً ، اللون لون الدم ، والريح ريح المسك » . قال محمد بن إبراهيم : أملي عليّ عبد الله بن المبارك حين ودعته للخروج ، هذه الأبيات ، وأرسلها معي إلى الفضيل بن عياض :

يا عابدا الحرمين لو أبهرتنا	لعلت أنك في العبادة تلعب
من كان يخضب خده بدموعه	فنجورنا بدمائنا تنغضب
أو كان يخضب خيله في باطل	فخيولنا يوم الصبيحة تمب
رياح الميرلحم ، ونحن عبرتنا	وهج السنايك والغبار الأطيب
ولقد أتانا من مقال نبينا	قول صحيح صادق .. لا يكذب
لا يتسوي غبار أهل الله في	أنف امرئ ودخان نار ! لا يكذب
هنا كتهاب الله ينطق بيننا	ليس الشهيد يميت ! لا يكذب

قال : فلتعت الفضيل بن عياض بكتابه في المسجد الحرام . فلما قرأه ذرفت عيناه وقال : صدق

أبو عبد الرحمن ، ونصحي ، ثم قال : أأنت من يكتب الحديث ؟ قلت : نعم .. قال : فاكْتُبْ هذا الحديث ، أجز حملك كتاب أبي عبد الرحمن إلينا .

وأُملَى على الفضيل بن عياض : « حدثنا منصور بن المعتمر ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله علمني عملاً أنال به ثواب المجاهدين في سبيل الله . فقال : هل تستطيع أن تصلي فلا تقتر ، وتصوم فلا تفطر ؟ فقال يا رسول الله ، أنا أضعف من أن أستطيع ذلك » . ثم قال النبي ﷺ : « فوالذي نفسي بيده لو طوّقت ذلك ما بلغت المجاهدين في سبيل الله » . أو ما علمت أن المجاهد لَيَسْتَنَّ في طوله فيكتب له بذلك الحسنات .

وقال رسول الله ﷺ لأصحابه : « لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ، وتأتي إلى قناديل من ذهب ، معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ، ومشربهم ، ومقيلهم قالوا : من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق لئلا يزهوا في الجهاد » ، فقال الله تعالى : « أنا أبلغهم عنكم » وأنزل الله : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ أَلِذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ فريحين بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْمَعُوا مِنْهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ الْأَخْوَافَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مَنْ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿^(١) .

وقال الرسول ﷺ : « أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ، تسرح في الجنة حيث شاءت » . وقال ﷺ : « الشهيد لا يجد ألم القتل إلا كما يجد أحدكم ألم القرصة »^(٢) . وقال ﷺ : « أفضل الجهاد أن يمقر^(٣) جوادك ، ويراق^(٤) دمك » . عن جابر بن عتيك ، أن النبي ﷺ قال : « الشهادة سبع - سوى القتل في سبيل الله - المطعون^(٥) شهيد ، والفرق^(٦) شهيد ، وصاحب ذات الجنب^(٧) شهيد ، والبطون^(٨) شهيد ، وصاحب الحرق شهيد ، والذي يموت تحت المدم شهيد ، والمرأة تموت بجمع^(٩) شهيدة » رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح . وعن أبي هريرة ، أن النبي ﷺ قال : « ما تعدون الشهيد فيكم ؟ » . قالوا : يا رسول الله ، من قتل في سبيل الله ، فهو الشهيد . قال : « إن شهداء أمّتي إذن لقليل » . قالوا : فمن هم يا رسول الله ؟ قال : « من قتل في سبيل الله ، فهو شهيد . ومن مات في سبيل الله^(١٠) ، فهو شهيد . ومن مات في الطاعون ، فهو

(١) سورة آل عمران الآيات ١٦٩ و ١٧٠ و ١٧١ .

(٢) القرصة : اللسعة .

(٣) يمقر : يبرح .

(٤) يراق : يصب .

(٥) الفرق : الغريق .

(٦) المطعون : من مات بالطاعون .

(٧) ذات الجنب : الفروح تصب الإنسان داخل جنبه وتشتأ منها الحمى والسعال .

(٨) البطون : من مات بمرض البطن .

(٩) بجمع : أي التي تموت عند الولادة .

(١٠) في سبيل الله : أي في طاعته .

شهيد . ومن مات في البطن ، فهو شهيد والغريق شهيد . » رواه مسلم
وعن سعيد بن زيد ، أن النبي ﷺ ، قال : « من قتل دون ماله ، فهو شهيد ، ومن قتل دون
دمه ، فهو شهيد . ومن قتل دون أهله ، فهو شهيد » رواه أحمد والترمذي ، وصححه .

قال العلماء : « المراد بشهادة هؤلاء كلهم ، غير المقتول في سبيل الله ، أنهم يكون لهم في الآخرة
ثواب الشهداء . وأما في الدنيا ، فيفسلون ، ويصلى عليهم » . « ويبان هذا ، أن الشهداء ثلاثة
أنقسام : شهيد في الدنيا والآخرة ، وهو المقتول في حرب الكفار . وشهيد في الآخرة دون أحكام
الدنيا ، وهم هؤلاء المذكورون هنا . وشهيد في الدنيا دون الآخرة ، وهو من غل من الفدية ^(١) أو
قتل مديراً » .

وعن عبد الله بن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : « يغفر الله للشهيد كل ذنب ، إلا الدين »
ويلحق بالدين مظالم العباد مثل القتل ، وأكل أموال الناس بالباطل ، ونحو ذلك .

الجهاد لإعلاء كلمة الله

إن الجهاد لا يسمى جهاداً حقيقياً إلا إذا قصد به وجه الله ، وأريد به إعلاء كلمته ، ورفع راية
الحق ، ومطاردة الباطل ، وبذل النفس في مرضاة الله ، فإذا أريد به شيء دون ذلك من حفظ
الدنيا ، فإنه لا يسمى جهاداً على الحقيقة .

فمن قاتل ليحظى بمنصب ، أو يظفر بمغرم ، أو يظهر شجاعة ، أو ينال شهرة ، فإنه لا نصيب
له في الأجر ، ولا حظ له في الثواب .

فعن أبي موسى ، قال : « جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : الرجل يقاتل للمغرم ^(٢) والرجل يقاتل
للمذكر ^(٣) والرجل يقاتل ليرى مكانه ^(٤) فمن في سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هي
العليا ، فهو في سبيل الله » .

وروي أبو داود والنسائي : أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أرايت رجلاً غزا يلتمس الأجر
والذكر ، ما له ؟ فقال ﷺ : « لا شيء له » . فأعادها عليه ثلاث مرات . فقال : « لا شيء
له ... إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه » .

إن النية هي روح العمل ، فإذا تجرد العمل منها ، كان عملاً ميتاً ، لا وزن له عند الله .

روي البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إنما الأعمال
بأنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » .

(١) راجع الجزء الأول من هذه السنة .

(٢) أي لأجل الفدية .

(٣) ليذكر بين الناس .

(٤) يرى مكانه : يشتهر بالشجاعة

وإن الإخلاص هو الذي يعطي الأعمال قيمتها الحقيقية ، ومن ثم فإن المرء يبلغ بالإخلاص درجة الشهداء ، ولو لم يُستشهد .

يقول الرسول عليه الصلاة والسلام : « من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه » .

ويقول ﷺ : « إن بالمدينة أقواتاً ما سرح مسيئاً ، ولا قطعتم واديتاً ، إلا كانوا معكم ، حبسه المذر » .

وإذا لم يكن الإخلاص هو الباعث على الجهاد ، بل كان الباعث شيئاً آخر من أشياء الدنيا وأعراضها لم يحرم الجاهد الثواب والأجر فقط ، بل إنه بذلك يعرض نفسه للذئاب يوم القيامة .

فمن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه ، رجل استشهد . فأُتي به فعُرفه نعمه ، فعرفها » .

قال : فاعملت فيها ؟

قال : قاتلت فيك حتى استشهدت . قال : كذبت ، ولكنك قاتلت لأن يقال : جريء فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار .

ورجل تعلم العلم وعلمه ، وقرأ القرآن ، فأُتي به فعُرفه نعمه ، فعرفها . قال : فاعملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم وعلمته ، وقرأت فيك القرآن ، قال : كذبت ، ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم . وقرأت القرآن ليقال هو قاريء . فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل وسع الله عليه ، وأعطاه من أصناف المال . فأُتي به فعُرفه نعمه ، فعرفها .

قال : فاعملت فيها ؟ قال : ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك . قال : كذبت ، ولكنك فعلت ليقال : هو جواد ، فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه ، ثم ألقي في النار » رواه مسلم .

أجسر الأجيير

ومهما كان الجاهد مخلصاً ، وأخذ من الغنية ، فإن ذلك ينقص من أجره .

فمن عبد الله بن عمر : قال رسول الله ﷺ : « ما من غازية ، أو سرية تغزو ، فتغنم وتسلم ، إلا كانوا قد تمجلوا ثلثي أجورهم . وما من غازية أو سرية تخفق أو تصاب ، إلا تم أجورهم » رواه مسلم . قال النووي : « وأما معنى الحديث : فالصواب الذي لا يجوز غيره . أن الغزاة إذا سلبوا أو غموا يكون أجورهم أقل من أجر من لم يسلم ، أو سلم ولم يغنم . وأن الغنية هي في مقابلة جزء من أجر

نزوم . فإذا حصلت لهم ، فقد تعجلوا ثلثي أجرهم المترتب على الغزو ، وتكون هذه الغنية من جلة الأجر وهذا موافق للأحاديث الصحيحة المشهورة عن الصحابة كقوله : من آمن مات ولم يأكل من أجره شيئاً . ومن آمن ثم تهرته فهو يديها : أي يجتنبها .

فهذا الذي ذكرنا هو الصواب . وهو ظاهر الحديث ، ولم يأت حديث صريح صحيح يخالف هذا . فتمين حمله على ما ذكرنا . وقد اختار القاضي عياض معنى هذا الذي ذكرناه .

وروي أبو داود عن أبي أيوب أن النبي ﷺ قال : « ستفتح عليكم الأمصار ، وستكونون جنوداً مجندة ، يقطع عليكم فيها بعوث ، فيكره الرجل منكم البعث فيها ، فيتخلص من قومه ، ثم يتصفح القبائل يعرض نفسه عليهم ، يقول : من أكفه بعث كذا ، وذلك الأجير ، إلى آخر قطرة من دمه » .

فضل الرباط ^(١) في سبيل الله

توجد ثغور يمكن أن تكون منافذ ينطلق منها العدو إلى دار الإسلام ، ومن الواجب أن تحصن هذه الثغور تحصيناً مبرئاً ، كي لا تكون جانب ضعف يستغله العدو ويعمله منطلقاً له .

وقد رغب الإسلام في حماية هذه الثغور ، بإعداد الجنود ليكونوا قوة للمسلمين . وأطلق على لزوم هذه الثغور ، لأجل الجهاد في سبيل الله لفظ الرباط ، وأقله ساعة ، وقامه أربعون يوماً ، وأفضله ما كان بأشد الثغور خوفاً .

وقد اتفق العلماء على أنه أفضل من المقام بمكة . وقد جاء في فضله من الأحاديث ما يلي :

روي مسلم عن سلمان ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله ^(٢) الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه ^(٣) ، وأمن الفتان » .

وقال : « كل ميت يحتم ^(٤) على عمله ، إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله ، فإنه ينمى ^(٥) عمله إلى يوم القيامة ويأمن فتنه القبر » .

فضل الرمي بنية الجهاد

رغب الإسلام في تعلم الرمي والمناضلة بنية الجهاد في سبيل الله ، وحُبب في التدريب على ذلك ورياضة الأعضاء بممارسة الرمي والمناضلة .

(١) الرباط : معناه الإقامة في الثغر بإزاء العدو .

(٢) هذه فضيلة خاصة بالرابطة .

(٣) هذا كقوله تعالى : ﴿ أَكْفَيْتُمْ بِهِ ذُنُوبَكُمْ فَنُزِّلْنَا ﴾ .

(٤) ينمى : يزاد وينمو .

(٥) يحتم على عمله : ينقطع عمله عنه ولا يصل ثوابه إليه .

١ - عن عقبة بن عامر ، قال : سمعت رسول الله ﷺ على المنبر وهو يقول : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » . « ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي » رواه مسلم .
 ٢ - وعنه ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ستفتح عليكم أرضون ، فلا يحجز أحدكم أن يلهو بأسهمه ، إن الله يدخل بالسهم الواحد الجنة ثلاثة نفر : صانعه ^(١) والمعد به ^(٢) والرامي به في سبيل الله » .

وقد شدد الإسلام تشديدا عظيما في نسيان الرمي بعد تعلمه ، وأنه مكروه كراهة شديدة لمن تركه بلا عذر .

٣ - قال رسول الله ﷺ : « من علم الرمي ثم تركه فليس منا ، أو : قد عصى » رواه مسلم .
 ٤ - وقال ﷺ : « كل شيء يلهو به الرجل باطل ، إلا رميه بقوسه ، وتأديبه فرسه ، وملاعبته أهله ، فإنه من الحق » .

تقال القرطبي : « ومعنى هذا والله أعلم : أن كل ما يتلوه به الرجل ، مما لا يفيد في العاجل ولا في الآجل فائدة ، فهو باطل والإعراض عنه أولى . وهذه الأمور الثلاثة ، فإنه وإن كان يفعلها على أن يتلوه بها وينشط ، فإنها حق لاتصالها بما قد يفيد ، فإن الرمي بالقوس ، وتأديب الفرس جميعا من تعاون القتال ، وملاعبة الأهل قد تؤدي إلى ما يكون عنه ولد يوحد الله ويعبده ، فلهذا كانت هذه الثلاثة من الحق » اهـ . القرطبي .

وقال النبي ﷺ : « يابني إسماعيل ، أرموا فإن أباكم كان راميا » .
 وتعلم الفروسية واستعمال الأسلحة فرض كفاية « وقد يتعين » .

الحرب في البحر أفضل من الحرب في البر

لما كان القتال في البحر أعظم خطرا كان أكثر أجرا .

١ - روى أبو داود عن أم حرام ، أن النبي ﷺ قال : « المائد ^(٣) في البحر له أجر شهيد ، والفرق له أجر شهيد » .

٢ - وروي ابن ماجه عن أبي أمامة قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « شهيد البحر مثل شهيد البر والمائد في البحر كالنشط في دمه في البر وما بين اللوجبتين كقاطع الدنيا في طاعة الله ، وإن الله وكل ملك الموت بقبض الأرواح ، إلا شهيد البحر فإنه يتولى قبض أرواحهم ، ويغفر

(٢) للتأويل له .

(١) يحسب في صنه البحر .
 (٣) المائدة : الذي يسميه النبي .

لشهيد البر الذنوب كلها إلا الذين ، ويغفر لشهد البحر الذنوب والذين .

صفات القائد

وقد عد الفخري الصفات التي يجب أن تتوافر في قائد الجيش ، فقال : قال : بعض حكماء الترك : « ينبغي أن يكون في قائد الجيش عشر خصال من أخلاق الحيوان : جراءة الأسد ، وخملة الخنزير ، وروغان الثعلب ، وصبر الكلب على الجراح ، وغارة الذئب ، وحراسة الكركي ، وسخاء الديك ، وشفقة الديك على الفراريج ، وحذر الغراب ، وسمن « ثغرو » ، وهي دابة تكون بخراسان تسمن على السفر والكذب » .

الجهاد مع البر على قائد الجيش والفاجر

لا يشترط في الجهاد أن يكون الحاكم عادلاً ، أو القائد باراً ، بل الجهاد واجب على كل حال ، وقد يكون للرجل الفاجر في ميدان الجهاد من البلاء ما ليس لغيره .

الواجب على قائد الجيش

يجب على القائد بالنسبة للجنود ما يأتي :

١ - مشاورتهم وأخذ رأيهم ، وعدم الاستبداد بالأمر دونهم ، لقول الله سبحانه : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ (١) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « ما رأيت أحداً قط كان أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله ﷺ » أخرجه أحمد والشافعي رضي الله عنهما .

٢ - الرفق بهم ، ولين الجانب لهم ، قالت السيدة عائشة رضي الله عنها : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « اللهم من ولي من أمر أمي شيئاً فرفق بهم ، فارفق به » أخرجه مسلم .

وروي عن معقل بن يسار أنه ﷺ قال : « ما من أمير يلي أمور المسلمين ، ثم لا يهتمهم لهم ، ولا ينصح لهم إلا لم يدخل الجنة » .

وروي أبو داود ، عن جابر رضي الله عنه ، قال : « كان رسول الله ﷺ يتخلف عن السير . فيزجي الضعيف ، ويردف ، ويدلم » .

٣ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، حتى لا يتورطوا في المعاصي .

٤ - تفقد الجيش حيناً بعد حين ، ليكون على علم بجنوده ، يمنع من لا يصلح للحرب من رجال ، وأدوات ، مثل الخدل وهو الذي يزهّد الناس في القتال ، والرّجف الذي يطلق الشائعات ،

(١) سورة آل عمران آية : ١٥٩ .

فيقول : ليس لهم مدد ولا طاقة . وكذلك من ينقل أخبار الجيش ومخبراته ، أو يشير الفتن .

٥ - تعريف العرفاء .

٦ - عقد الأولوية والرايات .

٧ - تخيير المنازل الصالحة ، وحفظ مكانها .

٨ - وكان يبيت الميئون ليُعرف حال العدو . وكان من هديه ﷺ إذا أراد غزوة ورى بغيرها ^(١) . وكان يبيت الميئون ليأتوه بخبر الأعداء ، وكان يرتب الجيوش ، ويتخذ الرايات والألوية .

قال ابن عباس : وكانت راية رسول الله ﷺ سوداء ولواؤه أبيض . رواه أبو داود .

وصايا رسول الله ﷺ إلى قواده

عن أبي موسى رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ إذا بعت أحدًا من أصحابه في بعض أمره قال : « بشروا ، ولا تنفروا ، ويسروا ، ولا تصروا » ^(٢) .

وعنه قال : بعثني رسول الله ﷺ ، ومعانداً إلى اليمن فقال : « يسروا ولا تصروا ، وبشروا ولا تنفروا ، وتطاولوا ولا تختلفوا » ^(٣) رواها الشيخان .

عن أنس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « انطلقوا باسم الله ، وبالله ، وعلى ملة رسول الله ، ولا تقتلوا شيخاً فانياً ^(٤) ولا طفلاً صغيراً ، ولا امرأة ^(٥) ، ولا تغلوا ، وضوا غنائمكم ، وأصلحوا ، وأحسنوا ^(٦) إن الله يحب المحسنين » رواه أبو داود .

وصية عمر رضي الله عنه

وكتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص ، رضي الله عنهما ، ومن معه من الأجناد ، أما

بعد :

فيا بني أمرتك ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كل حال ، فإني تقوى الله أفضل العدة على

(١) أي ذكر غيرها وأرادها هي ، حتى لا يعرف العدو ما يريد عليه الصلاة والسلام .

(٢) في بعض أمره ، أي في أمر من أعمال الولاية والإدارة . قال : بشروا أي من قرب إسلامه ، ومن تاب من العصاة بسمة رحمة الله وعظم ثوابه لمن آمن وعمل صالحاً . ولا تنفروا بذكر أنواع التخويف والوعيد . ويسروا على الناس . ولا تشدوا عليهم . فإني هذا أدعي لمحبة الدين .

(٣) أتركوا الخلاف وأعلوا على الوفاق فهذا أدعي للنصر والتجاح . وصدر الحديث موجه باعتبار الجماعة ، وعجزه باعتبار المتن .

(٤) إلا إذا كان مغافلاً أو ذا رأي فقد أمر ﷺ بقتل زيد بن الصمة الذي كان في جيش هوزان للرأي فقط وعمره يربو على مائة وعشرين سنة .

(٥) إلا إذا كانت مقاتلة أو والية عليهم أو لها رأي فيهم .

(٦) بسند صالح : نسأل الله صلاح الحال ، في الحال والحال . آمين .

العدو ، وأقوى المكيدة في الحرب ، وأمرك ومن معك أن تكونوا أشدَّ احتراشًا من المعاصي منكم من عدوكم ، فإن ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوهم ، وإِذَا يَنْصَرُّ الْمُسْلِمُونَ بِمَعْصِيَةِ عَدُوِّهِمْ اللَّهُ ، ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة ، لأنَّ عدونا ليس كعددهم ، ولا عُدَّتُنَا كعدستهم ، فإن استوينا في المعصية كان لهم الفضل علينا في القوة ، وإِلا نُنْصَرُّ عَلَيْهِمْ بِفَضْلِنَا لَمْ نَغْلِبْهُمْ بِقُوَّتِنَا ، فاعلموا أن عليكم في سيركم حَفَظَةً مِنْ اللَّهِ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ ، فاستحيوا منهم ، ولا تعملوا بمعاصي الله وأنتم في سبيل الله ، ولا تقولوا إن عدونا شرُّ منا ، فلن يَسْلُطَ عَلَيْنَا ، فرب قوم سَلَطَ عَلَيْهِمْ شَرُّهُمْ ، كما سَلَطَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لما علوا بِمَسَاطِطِ اللَّهِ كَفَارَ الْمُجُوسِ ، فجاسوا خلال الديار ، وكان وعدًا مفعولاً ، اسألوا الله العون على أنفسكم ، كما تسألونه النصر على عدوكم . أسأل الله ذلك لنا ولكم . وترفق بالمسلمين في سيرهم ، ولا تجشهم سِرًّا يتمبهم ، ولا تقصر بهم عند منزل يرفق بهم حتى يبلغوا عدوهم ، والسفر لم ينقص قوتهم ، فإنهم سائرون إلى عدوهم مقيم ، حامي الأنفس والكرام ، وألم ين معك في كل جمعة يومًا وليلة ، حتى تكون لهم راحة يحيمون فيها أنفسهم ، ويرمون أسلحتهم وأمتعتهم ، ونح منازلهم ، عن قرى أهل الصلح والذمة ، فلا يدخلها من أصحابك إلا من تثق بدينه ، ولا يبرأ أحدًا من أهلها شيئًا ، فإن لهم حرمة وذمة ، ابتليت بالفداء بها ، كما ابتلوا بالصبر عليها ، فاصبروا لكم فنقولهم خيرًا ، ولا تستصروا على أهل الحرب بظلم أهل الصلح .

وإذا وطئت أرض العدو ، فأذك العيون بينك وبينهم ، ولا يخفي عليك أمرهم ، وليكن عندك من العرب ، أو من أهل الأرض من تطعان إلى نصحه وصدقه ، فإن الكذوب لا ينفَعُكَ خيره ، وإن صدقك في بعضه ، والفاس عين عليك ، وليس عينًا لك . وليكن منك عند ذنوك من أرض العدو أن تكثر الطلائع ، وتبث السرايا بينك وبينهم ، فتقطع السرايا أمدادهم ومراقبهم ، وتتبع الطلائع عوراتهم . وانتق للطلائع أهل الرأي والبأس من أصحابك ، وتخبرهم سوابق الخيل ، فإن لقوا عدوًا كان أول من تلقاهم القوة من رأيك ، واجعل أمر السرايا إلى أهل الجهاد ، والصبر على الجلال ، ولا تخص بها أحدًا جوي ، فتضع من رأيك وأمرك أكثر مما حاييت به أهل خاصتك ، ولا تبغض طليعة ولا سرية في وجه تتخوف فيه غلبة أو صنيعه ونكاية .

فإذا عاينت العدو فاضم إليك أقاصيك ، وطلائعك ، وسراياك ، واجمع إليك مكيدتك وقوتك ، ثم لا تعاجلهم المناجزة : ما لم يستكرهك قتال ، حتى تبصر عورة عدوك ومقاتله ، وتعرف الأرض كلها كعرفة أهلها ، فتصنع بعدوك كصنعه بك . ثم أذك على عسكريك ، وتيقظ من البليات جهدهم ولا تمر بأسيرهم عقد إلا ضربت عنقه ، لتهرب به عدو الله وعدوك . والله ولي أمرك ومن معك ، وولي النصر لكم على عدوكم ، والله المستعان .

واجب الجنود

وواجب الجنود بالنسبة لقائدهم : الطاعة في غير معصية فقد روي البخاري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعني ، ومن يعص الأمير فقد عصاني » .

وأما الطاعة في المعصية ، فإنه منهي عنها ، لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . وقد روي البخاري ومسلم عن علي كرم الله وجهه قال : « بعث رسول الله ﷺ سرية ، واستعمل عليهم رجلاً من الأنصار ، وأمرهم أن يجمعوا له ويطيعوا ، فمضوا في شيء ، فقال : اجمعوا لي حطباً ، فجمعوا . ثم قال : أوقدوا نارا ، فأوقدوا . ثم قال : ألم يأمركم رسول الله ﷺ أن تسموا وتطعموا ؟ فقالوا : بلى . قال : فادخلوها ، فنظر بعضهم إلى بعض ، وقالوا : إنما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار ، فكانوا كذلك حتى سكن غضبه ، وطفئت النار . فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : لودخلوها ، ما خرجوا منها أبداً ، وقال : لا طاعة في معصية الخالق ، إنما الطاعة في المعروف » .

وجوب الدعوة قبل القتال

يجب أن يبدأ المسلمون بالدعوة قبل القتال ، أخرج مسلم عن بريدة . رضي الله عنه ، قال : « كان النبي ﷺ إذا أُرْمِيَ على جيش أو سرية ^(١) أوصاه في خاصته بتقوى الله ، ومن معه من المسلمين خيراً ^(٢) ، ثم قال : اغزوا باسم الله في سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، أغزوا ولا تغلوا ، ولا تغدروا ، ولا تمُتُّلوا ، ولا تقتلوا وليتاً ^(٣) ، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال ^(٤) : فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، وأدعهم إلى الإسلام ، فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين ، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين ، وعليهم ما على المهاجرين ، فإن أبوا أن يتحولوا ^(٥) ، فأخبرهم أنهم يكونوا كأعراب المسلمين ، يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ^(٦) » .

(١) السرية : قطعة من الجيش .

(٢) أوصاه بتقوى الله ، وأوصاه بالمسلمين خيراً .

(٣) لا تغلوا : أي لا تخونوا في الفتنة ، ولا تغدروا : لا تنتقضوا عهداً . ولا تمُتُّلوا : أي لا تشوهوا القتلى بقطع الأنوف والأذان وغورها ولا تقتلوا وليتاً أي صبيته ، وكذا الشيخ الكبير والمرأة لأنهم لا يقاتلون .

(٤) هي الإسلام والمجعة والإلا فالجزية .

(٥) من ديارهم ويأمنهم .

(٦) من الأعراب أهل البادية ، وحكم الله فيهم أنه ليس لهم في الفتنة والقيء شيء إلا إذا جعلوا .

ولا يكونوا لهم في الفتنية والغية شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فإن أبوا فسلمهم الجزية ^(١) ، فإن هم أجابوك فاقبل وكف عنهم ، فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم ، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ، فلا تجعل لهم ذلك ^(٢) ، ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك ، فإنكم إن تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله ^(٣) . وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله ، فلا تقبل منهم . ولكن أنزلهم على حكمك ، فإنك لا تدري أنصيب حكم الله فيهم أم لا ^(٤) . رواه الحنفية إلا البخاري .

وحاصر أحد جيوش المسلمين قصرًا من قصور فارس ، وكان الأمير « سلمان الفارسي » فقالوا : يا أبا عبد الله ، ألا تنهد إليهم ^(٥) ؟ قال : دعوني أدمعهم ، كما سمعت رسول الله ﷺ يدعو . فأتاهم ، فقال لهم : إنما أنا رجل منكم ، فارسي ، والعرب يطيعوني ، فإن أسلمت فلكم مثل الذي لنا ، وعليكم ما علينا ، وإن أبيتم إلا دينكم ، تركناكم عليه وأعطينا الجزية عن يد وأنتم صاغرون . قال : ووطن إليهم بالفارسية وأنتم غير محمودين ^(٦) ، وإن أبيتم ، نابذناكم على سواء ^(٧) . قالوا : ما نحن بالذي يعطى الجزية ، ولكننا نقاتلكم . قالوا : يا أبا عبد الله ، ألا تنهد إليهم . قال : فدعاهم ثلاثة أيام إلى مثل هذا ^(٨) ، ثم قال : انهذوا إليهم ، قال : فنهذنا إليهم ففتحنا ذلك القصر . رواه الترمذي . قال أبو يوسف : لم يقابل رسول الله ﷺ قوما قط ، فيها بلغنا حتى يدعوهم إلى الله ورسوله .

وقال صاحب الأحكام السلطانية : ومن لم تبلغهم دعوة الإسلام ، يحرم علينا الإقدام على قتالهم غرة وبياتًا بالقتل والتحريق . ويحرم أن نبداهم بالقتال ، قبل إظهار دعوة الإسلام لهم وإعلامهم من معجزات النبوة ومن ساطع الحجة بما يقودهم إلى الإجابة .

ويرى السرخسي من أئمة المذهب الحنفي : أنه يحسن أن لا يقتاتلهم فور الدعوة ، بل يتركهم يبيتون ليلة يتفكرون فيها ويتدبرون ما فيه مصلحتهم .

ويرى الفقهاء أن أمير الجيش إذا بدأ بالقتال قبل الإنذار بالحجة والدعاء إلى إحدى الأمور الثلاثة ، وقتل من الأعداء غرة وبياتًا ضمن ديّات نفوسهم .

ذكر البلاذري في فتوح البلدان : أن أهل سمرقند ، قالوا لعاملهم « سليمان بن أبي السري » : إن

(١) فإن أبوا : أي عن الإسلام . فسلمهم الجزية : لعل هذا قيل تخصيصها بأهل الكتاب الوارد في سورة التوبة .

(٢) فأرادوك : أي طلبوا منك .

(٣) الذمة : العهد . والإنظار : تقضى العهد .

(٤) والمراد التحرز عن عهد الله وحكمه احترامًا لها .

(٥) تدس الجيش بالزحف عليهم .

(٦) قال هذه الكلمة لهم بالفارسية .

(٨) فيه طلب الدعوة ثلاثة أيام ، ورحمة لهم يعلمون .

(٧) أسطناكم به ، وقتلناكم .

قتيبة بن مسلم الباهلي غدر بنا وظلنا ، وأخذ بلادنا ، وقد أظهر الله العدل والإنصاف ؛ فأذن لنا ، فليفتد منا وفد إلى أمير المؤمنين يشكو ظلامتنا ، فإن كان لنا حق أعطينا ، فإن بنا إلى ذلك حاجة ، فأذن لهم ، فوجهوا منهم قوماً إلى « عمر بن عبد العزيز » رضي الله عنه ، فلما علم عمر ظلامتهم كتب إلى سليمان يقول له : إن أهل مرقند ، قد شكوا إلى ظلمنا أصحابهم ، وعملاً من قتيبة عليهم حتى أخرجهم من أرضهم ، فإذا أتاك كتابي فاجلس لهم القاضي ، فليتنظر في أمرهم ، فإن قضى لهم ، فأخرجهم إلى معسكرهم كما كانوا وكنتم ، قبل أن ظهر ^(١) عليهم قتيبة .

فاجلس لهم سليمان « جميع بن حاض » القاضي ، فقضى أن يخرج عرب مرقند إلى معسكرهم وينابذهم على سواء ، فيكون صلحاً جديداً أو فترًا عنوة .

فقال أهل السند : بل نرضى بما كان ، ولا نجد حرباً ، لأن ذوي رأيهم ، قالوا : قد خالطنا هؤلاء القوم ، وأقنا معهم . وأثمنوا وأمنام ، فإن عدنا إلى الحرب ، لا ندري لمن يكون الظفر ، وإن لم يكن لنا ، كنا قد اجتلبنا عداوة في اللانزعة ، فتركوا الأمر على ما كان ، ورضوا ولم ينأزها بعد أن صجوا من عدالة الإسلام والمسلمين وأكبروها ، وكان ذلك سبباً في دخولهم الإسلام مختارين . وهذا عمل لم نعلم أن أحداً وصل في العدل إليه .

الدعاء عند القتال

ومن آداب القتال أن يستغيث المجاهدون بالرب سبحانه ، ويستصروه ، فإن النصر بيد الله . وقد كان هذا هدي الرسول ﷺ وهدي أصحابه بعده .

١ - فمن أبي داود : أن النبي ﷺ قال : « ثنتان لا تردان : الدعاء عند النداء ، وعند البأس ، حين يلحم بعضهم بعضاً » .

٢ - قال الله عز وجل : ﴿ إِذَا تَسْتَفِيشُونَ زَبِئْتُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ ^(٢) .

٣ - روى الثلاثة عن عبد الله بن أبي أوفى ، أن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التي لقي فيها العدو ، انتظر حتى مالت الشمس ، ثم قام في الناس . فقال : « أيها الناس .. لا تتنوا لقاء العدو ، وسئلا الله العافية ، فإذا لقيتمهم فاصبروا وأعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف » .

ثم قال : « اللهم منزل الكتاب ، وجري السحاب ، وهازم الأحزاب ، اهزمهم وانصرنا عليهم » .

٤ - وكان من دعائه ﷺ : إذا غزا : « اللهم أنت عضدي ونصيري ، بك أحول ^(٣) وبك

(١) أي رجعت إلى ما كنتم عليه قبل الغزو .

(٢) أحول : احتال في مكر كيد العدو .

(٣) سورة الأنفال آية : ٩ .

أصول^(١) ، ويك أقاتل « رواء أصحاب السنن .

• وروي البخاري ومسلم : أنه ﷺ دعا يوم الأحزاب فقال : « اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وفانهم » .

(١) أصول : جعل على النحو .

القتال

الإسلام يتم بدعوة العالم الإنساني إلى الدخول في هدايته ، لنعم بهذه الهداية ويستظل بظلمها الطليل . وإن الأمة الإسلامية هي الأمة المنتدبة من قبل الله لإعلاء دينه ، وتبليغ وحيه وهي منتدبة كذلك لتحرير الأمم والشعوب . وهي بهذا الاعتبار كانت خير الأمم ، وكانت مكانتها من غيرها مكانة الأستاذ من التلاميذ . ومادام أمرها كذلك ، فيجب عليها أن تحافظ على كيانها الداخلي ، وتكافح لتأخذ حقها بيدها ، وتجاهد ، لتنبأ مكانتها التي وضعها الله فيها . وكل تقصير في ذلك يعتبر من الجرائم الكبرى ، التي يجازي الله عليها بالذل والإحلال ، أو الفناء والزوال .

وقد نهى الإسلام عن الوهن ، والدعوة إلى السلم ، طلالاً لم تصل الأمة إلى غايتها ولم تحقق هدفها ، واعتبر السلم في هذه الحالة لا معنى له إلا الجبن ، والرضا بالدين من العيش .
وفي هذا يقول الله سبحانه : ﴿ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَمُ أَهْلُكُمْ ﴾ (١) .

أي الأعلون : عقيدة ، وعبادة ، وخلقاً ، وأدباً ، وعلماً . وعملاً . إن السلم في الإسلام لا يكون إلا من قوة واقتدار .

ولذلك لم يجعله الله مطلقاً ، بل قيده بشرط أن يكف العدو عن العدوان ، وبشرط ألا يعنى ظلم في الأرض ، وألا يُقتل أحد في دينه . فإذا وجد أحد هذه الأسباب ، فقد أذن الله بالقتال .

وهذا القتال هو القتال الذي تسترخص فيه الأنفس ، ويضحى فيه بالمهج والأرواح . إنه لا يوجد دين من الأديان دفع بأهله إلى خوض غمرات الحروب ، وقذفهم إلى ساحات القتال ، في سبيل الله والحق ، وفي سبيل المستضعفين ، ومن أجل الحياة الكريمة . غير الإسلام ، ومن استعرض الآيات القرآنية ، والسيرة العملية لرسول الله ﷺ وخلفائه من بعده يرى ذلك واضحاً جالياً فالله سبحانه ينتدب هذه الأمة إلى بذل أقصى ما في وسعها ، فيقول : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ (٢) .

وبين أن هذا الجهاد هو الإيمان العملي ، الذي لا يكمل الدين إلا به ، فيقول : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ » وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٣) .

(١) سورة محمد آية : ٣٨ .

(٢) سورة الحج آية : ٧٨ .

(٣) سورة المائدة آية : ١ ، ٣ .

ويوضح أن هذه سنة الله مع المؤمنين ، وأنه ليس للنصر ولا للجنة سبيل غيره . فيقول ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِكُمُ الْيَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ ^(١)

ويوجب إعداد العدة ، وأخذ الأهبة ، فيقول : ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَعَلَّكُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ ^(٢) . والإعداد يتطور بحسب الظروف والأحوال ، ولنفذ القوة يتناول كل وسيلة من شأنها أن تدحر العدو .

وقد جاء في الحديث الصحيح : « أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِي ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِي » . إلا أن القوة الرمي « . ومن الإعداد الحيلة والتجنيد لكل قادر عليه . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا جَمِيعًا ﴾ ^(٣) وأخذ الحذر لا يتم إلا بالإعداد البري ، والبحري ، والجوي . ويأمر بالخروج للملاقاة العدو في السر واليسر ، والنشط والمكره . فيقول : « انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا » ^(٤) .

والإسلام يعتمد على الروح المعنوية أكثر مما يعتمد على القوة المادية ، ولهذا يستثير الهمم والعزائم ، فيقول : ﴿ فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا . وَمَنْ لَكُمْ لَا يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أُمَّلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾ ^(٥) .

ويصير للمؤمنين بأنهم إن كانوا يألون فإن عدوم يألم كذلك مع الاختلاف البعيد بين هدف كل منهم فيقول : ﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلِسُونَ فَلِئَلَّيْكُمْ يَأْلَسُونَ حَتَّى تَأْتِيَهُمْ وَتُخْرِجَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ ^(٦) .

ويقول : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ هَمَزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْغُوتُ الْمُطَافُونَ فَلَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ قُوَّةَ الشَّيْطَانِ كَانُ ضَعِيفًا ﴾ ^(٧) .

أي أن المؤمنين لهم هدف سام ، ولهم رسالة يجاهدون من أجلها ، وهي رسالة الحق والخير وإعلاء كلمة الله .

(١) سورة الأنفال آية : ٦٠ .

(٢) سورة التوبة آية : ٤١ .

(٣) سورة النساء آية : ٦٠-٤ .

(٤) سورة البقرة آية : ٢١٤ .

(٥) سورة النساء آية : ٧١ .

(٦) سورة النساء آية : ٧٤ ، ٧٥ .

(٧) سورة النساء آية : ٧٦ .

ويوجب الثبات عند اللقاء فيقول : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْآدْبَارَ﴾ . وَمَنْ يُزَلِّمْ يَوْمَئِذٍ ذَنْبًا إِلَّا مَتَّحِرًا بِغَضَائِهِ أَوْ مُتَّحِرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِقَضِيٍّ مِنَ اللَّهِ وَمَسْأَوَاهُ جَهَنَّمَ وَيَكُونُ لِلصَّيْرِ ﴿١﴾ .

ويرشد إلى القوة المعنوية ، فيقول : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلِبُوا وَادْعُوا إِلَى اللَّهِ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ . وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢﴾ .

ويكشف عن نفسية المؤمنين ، وأن من شأنها الاستقامة في الدفاع ، فهم بين أمرين لا ثالث لهما : إما قاتلين ، وإما مقتولين ، فيقول : ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُعَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِنْدَ اللَّهِ حَقُّهُ فِي التَّوَادُعِ وَالْإِجْبِلِ وَالْأَقْرَانِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٣﴾ .

وفي الحالة الأولى لهم النصر ، وفي الثانية لهم الشهادة : ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَابُونَ بَيْنَ الْإِحْدَى الْحُسَيْنِيِّينَ ﴿٤﴾ . وَإِنِ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَيْسَ مَوْتًا أَبَدِيًّا ، وَإِنَّمَا هُوَ انْتِقَالٌ إِلَىٰ مَا هُوَ أَقْبَىٰ وَأَبْقَى ، وَإِنِ الْفَنَاءُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُوَ عَيْنُ الْبَقَاءِ : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ . فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْقَوْهُم بِهَمٍّ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفًا عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ . يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ .

والله مع المجاهدين لا يتخلل عنهم أبداً : ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا مَا أَتَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْشَاقِ وَأَخْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿٦﴾ . ثم هو سبحانه يمدح على ذلك ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، فيقول : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ . تَوَاصَوْا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ . يُغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينٍ طَيِّبَةِ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ، وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نُفُوسُ مَنْ أَتَى اللَّهَ وَفَتَحَ قَرِيبٌ وَفَرِحَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ .

(١) سورة الأنفال الآية : ١٥ ، ١٦ .

(٢) سورة الأنفال الآية : ٢٥ ، ٢٦ .

(٣) سورة آل عمران الآية : ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ .

(٤) سورة الأنفال الآية : ١٢ .

(٥) سورة الصف الآية : ٢٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ .

(٦) سورة التوبة الآية : ١١١ .

(٧) سورة التوبة الآية : ٥٢ .

وهذا الأسلوب ربي القرآن الكريم للمسلمين الأوائل ، وأوجد في نفوسهم الإيمان الذي كان فيملاً بين الحق والباطل ، ونهض بهم إلى حيث النصر ، والفتح والتكين في الأرض : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَحِبُّوا اللَّهَ نَصَرَكُمُ وَيَغْفِرْ أَسْأَلُكُمْ عَنْ الْوَعْدِ الَّذِي آمَنُوا بِهِ إِنَّهُمْ كَانَ يَكُونُ لَكُمُ الْغَيْبُ لَشَيْئًا ﴾ (١) . ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ السَّابِقِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ (٢)

وجوب الثبات أثناء الزحف

يجب الثبات عند لقاء العدو ، ويحرم الفرار . يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلُظُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣) . ويقول عز من قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ » وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ فِئَةٌ لَا مَتَاعَ لَهَا لِقَالٍ إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (٤) .

والآية توجب الثبات وتحرم الفرار إلا في إحدى حالتين ، فإما يجوز فيها الانصراف عن العدو .
الحالة الأولى :

أن ينحرف للقتال ، أي أن ينصرف من جهة إلى جهة أخرى حسب ما يقتضيه الحال ، فله أن ينتقل من مكان ضيق إلى مكان أرحب منه ، أو من موضع مكشوف إلى موضع آخر يستره ، أو من جهة سفلى إلى جهة عليا . وهكذا ، مما هو أصلح له في ميدان الحرب والقتال .

الحالة الثانية :

أن يتخبر إلى فئة ، أي ينحاز إلى جماعة من المسلمين ، إما مقاتلاً معهم ، أو مستجيباً لهم . وسواء أكانت هذه الفئة قريبة أم بعيدة .

روى سعيد بن منصور : أن عمر رضي الله عنه ، قال : لو أن أبا عبيدة تخبر إلى لكتنت له فئة . وأبو عبيدة كان بالعراق ، وعمر كان بالمدينة . وقال عمر أيضاً : « أنا فئة كل مسلم » .

وروى ابن عمر رضي الله عنهما : أنهم أقبلوا على رسول الله ﷺ لما خرج من بيته قبل صلاة الفجر ، وكانوا قد فروا من عدوم ، فقالوا : نحن الفراريون فقال ﷺ : « بل أنتم المكاربون » (٥) ، أنا فئة كل مسلم .

ففي هاتين الحالتين المتضمنتين ، يجوز للمقاتل أن يفر من العدو وهو ، إن كان فراراً ظاهراً ،

(١) سورة محمد آية : ٧ . (٢) سورة التوبة آية : ٥٥ . (٣) سورة الأنفال آية : ٤٥ .
(٤) سورة الأنفال آية : ١٥ ، ١٦ . (٥) عكارون : جمع عكار ، وهو المطلق الذي يطفئ إلى الحرب بعد الهدوء عنها .

فهو في الواقع محاولة لاتخاذ موقف أصلح لمواجهة العدو . وفي غير هاتين الصورتين يكون الفرار كبيرة من كبائر الإثم وموقفة توجب العذاب الأكبر .

يقول الرسول ﷺ : « اجتنبوا السبع الموبقات ^(١) ، قالوا : وما هن يا رسول الله ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ^(٢) ، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات » .

الكذب والخداع عند الحرب

يجوز في الحرب الخداع والكذب لتضليل العدو مادام ذلك لم يشتمل على نقض عهد أو إخلال بأمان . ومن الخداع أن يخادع القائد الأعداء بأن يومهم بأن عدد جنوده كثرة كاذبة وعتادة قوة لا تقهر . وفي الحديث الذي رواه البخاري عن جابر أن النبي ﷺ قال : « الحرب خدعة » .

وأخرج مسلم من حديث أم كلثوم بنت عقبة رضي الله عنها ، قالت : « لم أسمع النبي ﷺ يُرخص في شيء من الكذب مما يقول الناس إلا في الحرب ، والإصلاح بين الناس ، وحديث الرجل امرأته ، وحديث المرأة زوجها » .

الفرار من المشلين

تقدم أنه يحرم الفرار أثناء الزحف إلا في إحدى الحالتين : « التحرف للمقتال ، أو التحيز إلى فئة » . وبقي أن نقول : إنه يجوز الفرار أثناء الحرب إذا كان العدو يزيد على المشلين ، فإن كان مشلين فما دونها فإنه يحرم الفرار . يقول الله عز وجل : ﴿ الْآنَ خِفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ ^(٣) قال في المذهب : « إن زاد عددهم على مثلي عدد المسلمين جاز الفرار ، لكن إن غلب على ظنهم أنهم لا يهلكون ، فالأفضل الثبات ، وإن ظنوا الهلاك ، فوجهان :

الأول : يلزم الإنصراف ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ .

الثاني : فيستحب ولا يجب ، لأنهم إن قتلوا فازوا بالشهادة . وإن لم يزد عدد الكفار على مثلي عدد المسلمين : فإن لم يظنوا الهلاك لم يحز الفرار ، وإن ظنوا فوجهان . يجوز لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ . ولا يجوز ، وصحوه ، لظاهر الآية .

وقال الحاكم : « إن ذلك يرجع إلى ظن المقاتل واجتهاده ، فإن ظن المقاومة لم يحل الفرار ، وإن ظن الهلاك جاز الفرار إلى فئة وإن بعدت ، إذا لم يقصد الإقلاع عن الجهاد » .

(١) الموبقات : الهلكات .

(٢) التولي يوم الزحف : الفرار من الحرب .

(٣) سورة الأنفال آية : ٦٦ .

وذهب ابن الماجشون ورواه عن مالك إلى : أن الضَّعْف إنما يعتبر في القوة لا في العدد ، وأنه يجوز أن يفر الواحد عن واحد إذا كان أعتق جوارقاً منه ، وأجود سلاحاً ، وأشد قوة وهذا هو الأظهر .

الرحمة في الحرب

وإذا كان الإسلام أباح الحرب كضرورة من الضرورات ، فإنه يجعلها مقدرة بقدرها ، فلا يقتل إلا من يقاتل في المعركة ، وأما من تجنب الحرب فلا يحل قتله أو التمرض له بحال .

وحرم الإسلام كذلك قتل النساء ، والأطفال ، والمرضى ، والشيخوخة الرهبان ، والعبيد ، والأجراء . وحرم الثلثة ، بل حرم قتل الحيوان ، وإفساد الزروع ، والمياه ، وتلويث الآبار ، وهدم البيوت . وحرم الإجهاز على الجريح ، وتبعية الفأر ، وذلك أن الحرب كعملية جراحية ، لا يجب أن تتجاوز موضع المرض بمكان .

وفي ذلك روى سليمان بن بريدة عن أبيه : « أن الرسول ﷺ ، كان إذا أُرْأَمِيًّا على جيش أو سرية ، أوصاه في خاصته بتقوى الله ، ومن معه من المسلمين خيراً ، ثم قال : اغزوا باسم الله ، في سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، أغزوا ولا تغلوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا وليئاً » . وحدث نافع عن عبد الله بن عمر : أن امرأة وَجِدَتْ في بعض مغازي الرسول ﷺ مقتولة ، فأنكر ذلك ، ونهى عن قتل النساء والصبيان . رواه مسلم .

وروى رباح بن ربيع : أن الرسول ﷺ مرَّ على امرأة مقتولة في بعض الغزوات ولعلها هي المرأة في الحديث المذكور قبل هذا . فوقف عليها ، ثم قال : « ما كانت هذه لتقاتل » ، ثم نظر في وجوه أصحابه وقال لأحدهم : « إالحق بخالد بن الوليد ، فلا يقتلن ذرية ، ولا عيلاً (أي أجيالاً) ولا امرأة » .

وعن عبد الله بن زيد قال : « نهى النبي ﷺ عن النهي ، والمثلة » رواه البخاري . وقال عمران بن الحصين : « كان النبي ﷺ يحثنا على الصدقة ، وينهانا عن المثلة » (١) .

وفي وصية أبي بكر رضي الله عنه لأسامة حين بعثه إلى الشام : « لا تخونوا ، ولا تغلوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ، ولا شيخاً كبيراً ، ولا امرأة ، ولا تعقروا نخلاً ، ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ، ولا تذبحوا شاة ، ولا بقرة ، ولا بعيراً ، إلا لمأكلة ، وسوف تمرن بأقوام قد فرَّغوا أنفسهم في الصوامع (يريد الرهبان) ، فدعوم وما فرغوا أنفسهم له » .

(١) المثلة : هي تشويه للقتيل بأي صورة من الصور .

وكذلك كان يفعل سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقد جاء في كتاب له : « لا تغلوا ، ولا تغدروا ، ولا تقتلوا وليدًا ، واتقوا الله في الفلاحين » . وكان من وصاياه لأمرأه الجنود : « ولا تقتلوا هرسًا ، ولا امرأة ، ولا وليدًا ، وتوقوا قتلهم إذا التقى الزحفان ، وعند شُ الغارات » .

الغارة على الأعداء ليلاً

ويجوز الإغارة على الأعداء ليلاً^(١) .

قال الترمذي : « وقد رخص قوم من أهل العلم في الغارة بالليل ، وكرهه بعضهم » . وقال أحد وإسحاق : « لا بأس أن يبيت العدو ليلاً » .

وسئل الرسول ﷺ عن أهل الدار من المشركين يبيتون ، فيصاب من نسائهم وذرائعهم ، فقال : « هم منهم » رواه البخاري ومسلم من حديث الصعب بن جثام .

قال الشافعي : انتهى عن قتل نسائهم وصبيانهم ، إنما هو في حال التمييز والتفرد . وأما البيات ، فيجوز ، وإن كان فيه إصابة ذرائعهم ونسائهم .

إنتهاء الحرب

تنتهي الحرب بأحد الأمور الآتية :

١ - إسلام المحاربين ، أو إسلام بعضهم ، ودخولهم في دين الله ، وفي هذه الحال يصبحون مسلمين ، ويكون لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما عليهم من الحقوق والواجبات .

٢ - طلبهم إيقاف القتال مدة معينة ، وحينئذ يجب الاستجابة إلى ما طلبوا ، كما فعل الرسول ﷺ في صلح الحديبية .

٣ - رغبتهم في أن يبقوا على دينهم مع رفع الجزية ، ويتم بمقتضى هذا عقد الذمة بينهم وبين المسلمين .

٤ - هزيمتهم ، وظفرنا بهم ، وانتصارنا عليهم ، وبهذا يكونون غنية للمسلمين .

٥ - وقد يحدث أن يطلب بعض المحاربين من الأعداء الأمان ، فيجاب إلى ما طلب ، وكذلك إذا طلب الدخول في دار الإسلام ، ومن ثم فإننا نتحدث بإجمال فيما يلي عن هذه الأمور :

١ - عقد الهدنة والمواعدة . ٢ - عقد الذمة . ٣ - الغنائم . ٤ - عقد الأمان .

(١) الإغارة ليلاً : هي التي يطلق عليها لفظ « البيات » .

المهدنة

مضى تحجب المودعة والمهدنة :

عقد المهدنة والمودعة هو الاتفاق على ترك القتال فترة من الفترات الزمنية قد تنتهي إلى صلح ، وتجب في حالين :

الحالة الأولى : إذا طلبها العدو ، فإنه يجاب إلى طلبه ولو كان العدو يريد الخديعة ، مع وجوب الحذر والاستعداد . يقول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْتَنِبْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخَذَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ فِي (١) . وفي غزوة الحديبية هادن رسول الله ﷺ مشركي مكة ، ووادعهم مدة عشرين ، وكان ذلك حقناً للدماء ، ورغبة في السلم . وعن البراء رضي الله عنه قال : « لما أخضر النبي ﷺ عن البيت (٢) صالحه أهل مكة على أن يدخلها فيقيم بها ثلاثاً ، ولا يدخلها إلا بجيكتان السلاح : السيف وجراجه (٣) ولا يخرج بأحد معه من أهلها ، ولا يمنع أحداً يمكث بها عن كان معه » . قال (٤) لعلي : أكتب الشرط بيننا . بسم الله الرحمن الرحيم (٥) : « هذا ما قضى عليه محمد رسول الله » .

فقال له المشركون : « لو نعلم أنك رسول الله تابعناك ، ولكن أكتب : محمد بن عبد الله » . فأمر علياً أن يحوها (٦) فقال : « لا والله لا أعوها » . فقال رسول الله ﷺ : أربي مكانها ، فأراه محابها ، وكتب « ابن عبد الله » . فأقام بها ثلاثة أيام . فلما كان اليوم الثالث ، قالوا لعلي : هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فخره فليخرج . فأخبره بذلك ، فقال : « نعم ، فخرج » (٧) .

وعن السور بن عخرمة رضي الله عنه ، أنهم اصطلمحوا على وضع الحرب عشرين يأمن فيهن الناس ، وعلى أن بيننا غيبة مكعوفة . وأنه لا إسلال ولا إغلال (٨) . رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

(١) سورة الأنفال الآية : ٦٠ ، ٦١ .

(٢) لما ضمه الكفار من دخوله مكة هو وأصحابه ، وكانوا يريدون العمرة اصطلمحوا ما حديبية

(٣) بيان حلسان السلاح .

(٤) الرسول ﷺ

(٥) وفي رواية : ما يدري ما سم الله الرحمن الرحيم . ولكن اكتب ما تعرف : ما سمك اللهم .

(٦) كلمة رسول الله .

(٧) وحاصل الشرط أن يرجع النبي ﷺ والمسلمون هذا العام ، وأن يصودوا للعمرة العام القابل . ولا يحملوا إلا حلسان السلاح .

ولا يأخذوا من تنعم من أهل مكة ، ولا يأخذوا من تأخر من المسلمين ، ولا يكتنوا بمكة إلا ثلاثة أيام . وضلمحوا على وضع

الحرب بينهم عشرين . وأن يأمن الناس بعضهم بعضاً

(٨) العبة . وعاء الثياب . ومكعوفة : مربوطة بحكمة . ولا إسلال ولا إغلال : أي لا سرقة ولا خيانة ، بل ولا كلام فيما ممي ،

ولكن قلوب صافية . وأس وسلام تام .

الحالة الثانية التي يجب فيها المهادنة :

الأشهر الحرم ، فإنه لا يحمل فيها البدء بالقتال ، وهي : ذو القعدة ، وذو الحجة ، ومحرم ورجب .

إلا إذا بدأ فيها العدو بالقتال ، فإنه يجب القتال حينئذ دفعا للاعتداء ، وكذلك يباح فيها القتال إذا كانت الحرب قائمة ودخلت هذه الأشهر ولم يستجب العدو لقبول المهادنة فيها . ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَهُ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (١) .

وخطب الرسول ﷺ في خطبة الوداع فقال : « أيها الناس : إنما النسوة زيادة في الكفر ، يضلُّ به الذين كفروا ، يحلونه عاما ويحرمونه عاما ، ليواطئوا عدة ما حرم الله ، وإن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله في السماوات والأرض ، وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر في كتاب الله ، يوم خلق السماوات والأرض ، منها أربعة حُرُمٌ ، ثلاث متواليات ، وواحد فرد ، ذو القعدة وذو الحجة ، والحرم ، ورجب ، فهو الذي بين جمادي وشعبان ، ألا هل بلغت ، اللهم أشهد » . وما ورد من أن ذلك منسوخ ، فهو ضعيف ، لأنه ليس فيه ما يدل على النسخ .

عقد الذمة

الذمة هي العهد والأمان : وعقد الذمة هو أن يقر الحاكم أو نائبه بعض أهل الكتاب - أو غيرهم - من الكفار على كفرهم بشرطين :

الشرط الأول :

أن يلتزموا أحكام الإسلام في الجملة .

والشرط الثاني :

أن يبذلوا الجزية .

ويسري هذا العقد على الشخص الذي عقده ، مادام حيًا وعلى ذريته من بعده . والأصل في هذا العقد قول الله سبحانه : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٢) .

وروى البخاري : أن المغيرة قال - يوم نهاوند : أمرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو

(١) سورة التوبة آية : ٣٦ .

(٢) سورة التوبة آية : ٢٩ .

تؤدوا الجزية . وهذا العقد دائم غير محدود بوقت مادام لم يوجد ما ينقضه .

موجب هذا العقد

وإذا تم عقد الذمة ترتب عليه حرمة قتالهم ، والحفاظ على أموالهم وصيانة أراضهم ، وكفالة حرياتهم ، والكف عن أذاهم ، لما روي عن علي رضي الله عنه أنه قال : « إنما بذلوا الجزية لتكون دماؤهم كدمائنا ، وأموالهم كأموالنا » . والقاعدة العامة التي رآها الفقهاء : « أن لهم ما لنا ، وعليهم ما علينا » .

الأحكام التي تجري على أهل الذمة :

وتجري أحكام الإسلام على أهل الذمة في ناحيتين :

الناحية الأولى :

المعاملات المالية ، فلا يجوز لهم أن يتصرفوا تصرفاً لا يتفق مع تعاليم الإسلام ، كعقد الربا ، وغيره من العقود المحرمة .

الناحية الثانية :

العقوبات المقررة ، فيقتضي منهم ، وتقام الحدود عليهم متى فعلوا ما يوجب ذلك . وقد ثبت أن النبي ﷺ رجم يهوديين زنياً بعد إحصائها .

أما ما يتصل بالشعائر الدينية من عوائد وعبادات وما يتصل بالأسرى من زواج وطلاق ، فلمهم فيها الحرية المطلقة ، تبعاً للقاعدة الفقهية المقررة : « اتركوهم وما يدينون » . وإن تحاكوا إلينا فلنا أن نحكم لهم بمقتضى الإسلام ، أو نرفض ذلك . يقول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (١) . هذا ما يتعلق بالشرط الأول ، أما شرط الجزية فنذكره فيما يلي .

الجزية

تعريفها :

الجزية مشتقة من الجزء ، وهي : « مبلغ من المال يوضع على من دخل في دمة المسلمين ويعهد من أهل الكتاب » .

الأصل في مشروعيتها :

والأصل في مشروعيتها قول الله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ^(١) .

روى البخاري والترمذي عن عبد الرحمن بن عوف : أن النبي ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر ^(٢) .

وروى الترمذي أن النبي ﷺ أخذها من مجوس البحرين ، وأخذها عمر رضي الله عنه من فارس ، وأخذها عثمان من الفرس أو البربر .

حكمة مشروعيتها :

وقد فرض الإسلام الجزية على الذميين في مقابل فرض الزكاة على المسلمين ، حتى يتساوى الفريقان ، لأن المسلمين والذميين يستظلون براية واحدة ، ويتمتعون بجميع الحقوق ويتمتعون برافق الدولة بنسبة واحدة ، ولذلك أوجب الله الجزية للمسلمين نظير قيامهم بالدفاع عن الذميين وحمايتهم في البلاد الإسلامية التي يقعون فيها . ولهذا تجب - بعد دفعها - حمايتهم والمحافظة عليهم ، ودفع من قصد مأذى .

من تؤخذ منهم :

وتؤخذ الجزية من كل الأمم ، سواء أكانوا كتابيين أم مجوساً أم غيرهم ، وسواء أكانوا عربياً أو عجمياً ^(٣) .

وقد ثبت بالقرآن الكريم أنها تؤخذ من الكتابيين كما ثبت بالسنة أنها تؤخذ من المجوس ، ومن عداهم يلحق بهم .

(١) سورة التوبة آية ٢٩ . (٢) هجر : بلد في جزيرة العرب .

(٣) وهذا مذهب مالك والأوزاعي ونفهاء الشام . وقال الشافعي رضي الله عنه : تقبل من أهل الكتاب عربياً كانوا أم عجمياً ويلحق بهم المجرس ولا تقبل من عبدة الأوثان على الإطلاق . وقال أبو حنيفة رضي الله عنه : لا يقبل من العرب إلا الإسلام أو السيف .

قال ابن القيم : « لأن الجوس أهل شرك لا كتاب لهم ، فأخذها منهم دليل على أخذها من جميع المشركين ، وإنما لم يأخذها عليه السلام من عبدة الأوثان من العرب ، لأنهم أسلموا كلهم قبل نزول آية الجزية ، فلما إنما نزلت بعد غزوة تبوك ، وكان رسول الله عليه السلام قد فرغ من قتال العرب ، ولستوتقت كلها له بالإسلام .

ولمذا لم يأخذها من اليهود الذين حاربوه ، لأنها لم تكن نزلت بعد ، فلما نزلت أخذها من نصارى العرب ، ومن الجوس ، ولو بقى حينئذ أحد من عبدة الأوثان ينهلها لقبها منه ، كما قبلها من عبدة الصليبان والأوثان والنيران .

ولا فرق ولا تأثير لتفليظ كفر بعض الطوائف على بعض ، ثم إن كفر عبدة الأوثان ليس أغلظ من كفر الجوس ، وأي فرق بين عبدة الأوثان والنيران ، بل كفر الجوس أغلظ ، وعباد الأوثان كانوا يقرون بتوحيد الربوبية ، وأنه لا خالق إلا الله ، وأنهم إنما يعبدون ألهم لتقريبهم إلى الله سبحانه وتعالى . ولم يكونوا يقرون بسانمين للعالم ، أحدهما خالق للخير ، والآخر للشر ، كما تقوله الجوس ، ولم يكونوا يستحلون نكاح الأمهات والبنات والأخوات . وكانوا على بقايا من دين إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه ، وأما الجوس فلم يكونوا على كتاب أصلاً ، ولا دانوا بدين أحد من الأنبياء ، لا في عقائدهم ، ولا في شرائعهم .

والأثر الذي فيه أنه كان لهم كتاب فرفع ورفعت شريعتهم لما وقع ملكهم على ابتثه ، لا يصح البتة ، ولو صح لم يكونوا بذلك من أهل الكتاب ، فإن كتابهم رفع وشريعتهم بطلت ، فلم يبقوا على شيء منها .

ومعلوم أن العرب كانوا على دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، وكان له صحف وشريعة ، وليس تغيير عبدة الأوثان لدين إبراهيم عليه الصلاة والسلام وشريعته بأعظم من تغيير الجوس لدين نبيهم وكتابهم لو صح ، فإنه لا يعرف عنهم التمسك بشيء من شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، بخلاف العرب ، فكيف يجعل الجوس الذي دينهم أقبح الأديان ، أحسن حالاً من مشركي العرب ؟ وهذا القول أصح في الدليل كما ترى .

شروط أخذها :

وقد روي في أخذها : الحرية ، والمعدل ، والرحمة .

ولمذا اشترط فيمن تؤخذ منهم :

١ - الذكورة .

٢ - التكليف .

٣ - الحرية .

لقوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُسَلِّطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ^(١) .

أي عن قدرة وضي ، فلا يجب على امرأة ، ولا صبي ، ولا مجنون .
كما أنها لا تجب على مسكين يتصدق عليه ، ولا من لا قدرة له على العمل ، ولا على الأعمى ، أو المقعد ، وغيرهم من ذوي الماهات ، ولا على المترهبين في الأديرة إلا إذا كان غنيا من الأغنياء .

قال مالك رضي الله عنه : « قضت السنة أن لا جزية على نساء أهل الكتاب ولا على صبيانهم ، وأن الجزية لا تؤخذ إلا من الرجال الذين قد بلغوا الحلم » .

وروي أسلم : أن عمر رضي الله عنه ، كتب إلى أمراء الأجناد : « لا تضربوا الجزية على النساء والصبيان ، ولا تضربوها إلا على من جرت عليه للواسي » ^(٢) .

والمجنون حكمه حكم الصبي .

قدرها :

روى أصحاب السنن عن معاذ رضي الله عنه : أن النبي ﷺ ، لما وجهه إلى اليمن ، أمره أن يأخذ من كل حاكم ديناراً أو عدله من المعافرة ^(٣) .

ثم زاد فيها عمر رضي الله عنه ، فجعلها أربعة دنانير على أهل الذهب ، وأربعين درهماً على أهل الزريق في كل سنة ^(٤) .

فمرسول الله ﷺ علم بضعف أهل اليمن ، وعمر رضي الله عنه ، علم بفق أهل الشام وقوتهم .

وروى البخاري أنه قيل لمجاهد : « ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير ، وأهل اليمن عليهم دينار . قال : جعل ذلك من قبل اليسار » .

وهنا أخذ أبو حنيفة رضي الله عنه ، ورواية عن أحمد ، فقال : « إن على المومنين ثمانية وأربعين

(١) سورة التوبة آية : ٣٩ .

(٢) وهذا كناية من أنها لا تجب إلا على الرجل ، وذلك إذا نبت شعره .

(٣) المعافرة : ثياب بالين وهي مأخوذة من معافرة ، وهي حي من هملان .

(٤) الورق : الفضة .

درهماً ، وعلى المتوسط أربعة وعشرين درهماً ، وعلى الفقير اثني عشر درهماً ، فجعلها مقدرة الأقل والأكثر .

وهذه الشافعي ، ورواية عن أحمد : إلى أنها مقدرة الأقل فقط ، وهو دينار ، وأما الأكثر فغير مقدر ، وهو موكول إلى اجتهد الولاة .

وقال مالك ، وإحدى الروايات عن أحمد ، وهذا هو الراجح :

« إنه لا حد لأقلها ولا لأكثرها ، والأمر فيها موكول إلى اجتهد ولاة الأمر ، ليقدروا على كل شخص ما يناسب حاله » .

ولا ينبغي أن يكلف أحد فوق طاقته .

الزيادة على الجزية :

ويجوز اشتراط الزيادة على الجزية ضيافة من يمر بهم من المسلمين .

فقد روى الأحنف بن قيس : أن عمر رضي الله عنه شرط على أهل الذمة : « ضيافة يوم وليلة ، وأن يصلحوا القناطر ، وإن قُتل رجلٌ من المسلمين بأرضهم فعلهم دينه » رواه أحمد .

وروى أسلم ، أن أهل الجزية من أهل الشام أتوا عمر رضي الله عنه ، فقالوا : « إن المسلمين إذا مروا بنا كفونا ذبج الغنم والدجاج في ضيافتهم . فقال رضي الله عنه : أطعموم بما تأكلون ، ولا تزيدوم على ذلك » .

عدم أخذ ما يشق على أهل الكتاب وغيرهم :

وقد أمر الرسول ﷺ بالرفق بأهل الكتاب وعدم تكليفهم فوق ما يطيقون .

روي عن ابن عمر رضي الله عنهما : كان آخر ما تكلم به النبي ﷺ أن قال : « احفظوني في ذمتي » .

وجاء في الحديث : « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته فأنا حجيجه » .

وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما : « ليس في أموال أهل الذمة إلا العفو » .

سقوطها عن أسلم :

وتسقط الجزية عن أسلم لحديث ابن عباس مرفوعاً : « ليس على المسلم جزية » رواه أحمد وأبو داود .

وروى أبو عبيدة : أن يهودياً أسلم فطولب بالجزية ، وقيل : إنما أسلمت تموناً . قال : « إن في الإسلام معاذاً » .

فرغ إلى عمر رضي الله عنه فقال : « إن في الإسلام معانًا ، وكتب : ألا تؤخذ منه الجزية .

عقد الذمة للمواطنين والمستقلين

وكما يجوز هذا العقد لمن يريد أن يعيش مع المسلمين وتحت ظلال الإسلام فإنه يجوز للمستقلين في أماكنهم ، بعيدًا عن المسلمين .

فقد عقد رسول الله ﷺ مع نصارى نجران عقدًا ، مع بقائهم في أماكنهم ، وإقامتهم في ديارهم ، دون أن يكون معهم أحد من المسلمين .

وقد تضمن هذا العهد : حمايتهم ، والحفاظ على حريتهم الشخصية ، والدينية ، وإقامة العدل بينهم ، والاتصاف من الظالم .

وقام الخلفاء من بعده على تنفيذه حتى عهد هارون الرشيد ، فأراد أن ينقضه ، فتنعه محمد بن الحسن صاحب الإمام أبي حنيفة ، وهذا هو نص العقد :

« لنجران وحاشيتها جوار الله ، وذمة عهد النبي ﷺ على ما تحت أيديهم من قليل أو كثير ، لا يُفقر أسقف من أسقفية ، ولا راهب من رهبانته ، ولا كاهن من كهنته ، وليس عليه دينية (أي لا يعامل معاملة الضعيف ولا دم جاهلية) ، ولا يخرسون ولا يصرون ، ولا يقطع أرضهم جيش ، ومن سأل منهم حقًا فينبههم النصف ، غير ظالمين ولا مظلومين ، ومن أكل ربًا ^(١) من ذي قبل (أي في المستقبل) فدمتي منه بريئة ، ولا يؤخذ رجل منهم بظلم آخر ، وعلى ما في هذا الكتاب جوار الله ، وذمة عهد النبي الأمي رسول الله أبنا ، حتى يأتي الله بأمره » . فإذا أراد أحد الرؤساء إسغلال المعاهدة لحسابه ، وظلم شعبه منع من ذلك .

جاء في البسوط للشرخسي : وإذا طلب ملك الذمة أن يترك يحكم في أهل مملكته بما شاء : من : قتل ، أو صلب ، أو غيره مما لا يصح في دار الإسلام ، لم يجب إلى ذلك ، لأن التقرير على الظلم مع إمكان المنع حرام ، ولأن الذمة من يلتزم أحكام الإسلام فيها يرجع إلى للمعاملات ، فشرطه بخلاف موجب عقد الذمة باطل ، فإن أعطى الصلح والذمة على هذا بطل من شروطه ما لا يصح في الإسلام ، لقوله ﷺ : « كل شرط ليس في كتاب الله باطل » .

ثم ينقض العهد :

وينقض عهد الذمة بالامتناع عن الجزية أو إساءة التزام حكم الإسلام ، إذا حكم حاكمه ، أو تعدى على مسلم يقتل ، أو يفتنته عن دينه ، أو زنا بمسلمة ، أو أصابها بزواج ، أو حيل عمل قوم لوط ، أو

(١) قال ابن القيم : في هذا دليل على إنتفاض عهد الذمة بإسقاط الحمت وأكل الربا إذا كان مشروطًا عليه .

قطع الطريق ، أو تجسس أو آوى الجاسوس ، أو ذكر الله أو رسوله أو كتابه ، أو دينه بسوء ، فإن هذا ضرر يعم المسلمين في أنفسهم ، وأعراضهم ، وأموالهم ، وأخلاقهم ، ودينهم .

قيل لابن عمر رضي الله عنه : « إن راهباً يشتم النبي ﷺ ، فقال : لو سمعته لقتلته ، إننا لم نعطه الأمان على هذا » .

وكذا إذا لحق بدار الحرب ، بخلاف ما إذا أظهر منكراً ، أو قذف مسلماً ، فإن عهده لا ينتقض .

وإذا انتقض عهده ، فإن عهد نسائه وأولاده لا ينتقض ، لأن النقض حدث منه فيختص به .

موجب النقض :

وإذا انتقض عهده كان حكمه حكم الأسير ، فإن أسلم حرم قتله ، لأن الإسلام يجب ما قبله .

دخول غير المسلمين المساجد وبلاد الإسلام

اختلف الفقهاء في دخول غير المسلمين من الكفار المسجد الحرام وغيره من المساجد وبلاد الإسلام .

وجملة بلاد الإسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام :

القسم الأول :

الحرم ، فلا يجوز لكافر أن يدخله بحال ذمياً كان أو مستأثماً ، لظاهر قول الله سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ يَفْعَلُوا لَهُمْ هَذَا ﴾ (١) .
وبه قال الشافعي ، وأحمد ومالك .

فلو جاء رسول من دار الكفر والإمام في الحرم فلا يأذن له في دخول الحرم ، بل يخرج إليه بنفسه أو يبعث إليه من يسمع رسالته خارج الحرم .

وجوز أبو حنيفة وأهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم (٢) ، ويقع فيه مقام المسافر ولا يستوطنه .

وجوز عنده دخول الواحد منهم الكعبة أيضاً .

(١) سورة التوبة آية : ٢٨ .

(٢) يعني ياذن الإمام أو الخليفة أو نائبه في الحكم .

القسم الثاني من بلاد الإسلام :

الحجاز ، وحده ما بين الهامة ، واليمن ، ونجد ، والمدينة الشريفة ، قيل نصفها تامي ، ونصفها حجازي ، وقيل كلها حجازي ^(١) .

وقال الكلبي : حد الحجاز ، ما بين جبلي طيء وطريق العراق ، سمى حجازاً لأنه حجز بين تهامة ونجد ، وقيل : لأنه حجز بين نجد والسرعة ، وقيل لأنه حجز بين نجد وتهامة والشام .

قال الحربي : وتبوك من الحجاز ، فيجوز للكفار دخول أرض الحجاز بالإذن ، ولكن لا يقهون فيها أكثر من مقام للمسافر وهو ثلاثة أيام .

وقال أبو حنيفة : لا يمنعون من استيطانها والإقامة بها .

وحجة الجمهور ما روى مسلم عن ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب ، فلا أترك فيها إلا مسلماً » .

زاد في رواية لغير مسلم : وأوصى فقال : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب » .

فلم يتفرغ لذلك أبو بكر ، وأجلام عمر في خلافته ، وأجل لمن يقدم تاجراً ثلاثاً .

وعن ابن شهاب أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجتمع دينان في جزيرة العرب » .

أخرجه مالك في الموطأ مرسلأ .

وروى مسلم عن جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الشيطان قد يسئ أن يعبد

المصلون في جزيرة العرب ، ولكن في التحريش بينهم » .

قال سعيد بن عبد العزيز : جزيرة العرب ما بين الوادي إلى أقصى اليمن إلى تخوم العراق ، إلى البحر .

وقال غيره : حد جزيرة العرب من أقصى (عدن أثين) إلى ريف العراق في الطول ، ومن جدة

وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام عرضاً .

القسم الثالث :

سائر بلاد الإسلام ، فيجوز للكفار أن يقيم فيها بعهد وأمان وذمة ، ولكن لا يدخلون المساجد

إلا بإذن مسلم عند الشافعي .

وقال أبو حنيفة : يجوز دخولها لهم من غير إذن .

(١) وهو الصحيح في عرف الإسلام ، وأما الخلاف فهو في شكل البلاد الذي ممي الحجاز لأجله حجازاً ، ونجد نجداً .

وقال مالك وأحد : لا يجوز لهم الدخول بحال .

الفنائم والأفئال

تعريفها :

الفنائم جمع غنية وهي في اللغة ما يناله الإنسان بسعي ، يقول الشاعر :
وقد طسفت في الأفساق حتى رضىت من الغنية بالإياب
وفي الشرع : هي المال المأخوذ من أعداء الإسلام عن طريق الحرب والقتال ، وتشمل الأنواع الآتية :

١ - الأموال المنقولة . ٢ - الأسرى .

٣ - الأرض .

وتسمى الأفئال - جمع نفل - لأنها زيادة في أموال المسلمين ، وكانت قبائل العرب في الجاهلية قبل الإسلام إذا حاربت واتصروا بعضاً على بعض أخذت الغنية ووزعتها على المحاربين ، وجعلت منها نصيباً كبيراً للرئيس أشار إليه أحد الشعراء فقال :

لك المرباع ^(١) منها والصفايا ^(٢) وحكك والنشيطه ^(٣) والفضول ^(٤)

إحلالها لهذه الأمة دون غيرها :

وقد أحل الله الفنائم لهذه الأمة : فيرشد الله سبحانه إلى حل أخذ هذه الأموال بقوله : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالاً طَيِّباً وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَفِيعٌ ذَرِيمٌ ﴾ ^(٥) .

ويشير الحديث الصحيح إلى أن هذا خاص بالأمة المسلمة ، فإن الأمم السابقة لم يكن يحل لها شيء من ذلك .

روى البخاري ومسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : « أعطيت خاتم يعطيه نبي قبلي . نصرت بالربع مسيرة شهر . وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، فأيا رجل من أمتي أدرسته الصلاة ، فليصل . وأحللت لي الفنائم ؛ ولم تحل لأحد قبلي . وأعطيت الشفاعة . وبعثت إلى الناس عامة » .

وسبب ذلك ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « فلم تحل الفنائم لأحد من قبلنا » .

(١) والمرباع : ربع الغنية .

(٢) والصفايا : ما يستحسنه الرئيس ويعطيه نفسه .

(٣) والنشيطه : ما يعطى في أيدي القتلى قبل الوفاة .

(٤) والفضول : ما يعطى بعد القسمة .

(٥) سورة الأنفال آية : ٦٩ .

كيفية تقسيم الغنائم :

وقد بين الله سبحانه وتعالى كيفية تقسيم الغنائم فقال : ﴿ وَعَلِمُوا أَنَّمَا أُغْنِيَكُمْ ^(١) مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ وَالرَّسُولَ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّائِكِينَ وَإِذَا السَّيْلُ ^(٢) إِن تُنْقِمُوا مِمَّا فَلَاحَكُمْ يَأْتِهِ وَمَا أَتَرْنَا عَلَىٰ عِبْدِنَا يَوْمَ الْقُرْآنِ يَوْمَ النِّعَمِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٣) .

فالآية الكريمة نصت على الخمس يصرف على المصارف التي ذكرها الله سبحانه وتعالى . وهي - الله ورسوله - وذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وذكر الله هنا تذكراً . فهم الله ورسوله مصرفه مصرف الفيء . فينفق منه على الفقراء ، وفي السلاح ، والجهاد ، ونحو ذلك من المصالح العامة .

روى أبو داود والنسائي عن عمرو بن عبسة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ إلى بئر من المنع ، ولما سلم أخذ ويرة من جنب البعير ثم قال : « لا يحمل لي من غنائمكم مثل هذا إلا الخمس ، والخمس مردود فيكم » .

أي ينفق منه على الفقراء ، وفي السلاح ، والجهاد .

أما نفقات الرسول ﷺ - فكانت مما أفاء الله عليه من أموال بني النضير .

روى مسلم عن عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بحمل ولا ركاب . فكانت للنبي ﷺ خاصة . فكان ينفق على أهله نفقة سنة . وما بقي جملة في الكراع ^(٤) والسلاح عدة في سبيل الله .

وسهم ذي القربى : أي أقرباء النبي ﷺ وهم بنو هاشم ، وبنو المطلب ، الذين أزرؤا النبي ﷺ وناصروه ، دون أقربائه الذين خذلوه وعاندوه .

روى البخاري وأحمد عن جابر بن مطعم . قال : لما كان يوم خيبر . قسم رسول الله ﷺ سهم ذوي القربى بين بني هاشم وبني المطلب .

فأيتت أنا وعثمان بن عفان . فقلنا يارسول الله : أما بنو هاشم فلا تنكر فضلهم ، لمكانك الذي وضعك الله به منهم ، فما بال إخواننا من بني المطلب ، أعطيتهم وكرمتنا ، وإنا غن وهم منك بمنزلة واحدة ، فقال : « إنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام . وإنا بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد » .

(١) غنم : أي أغنوه من الكفار بواسطة الحرب وهو ليس على عهده وإنا دخله التنصيص لأن سلب المقتول لثأله . وإلحاق محرمي الأسارى والأرض . ويكون المعنى إنا غنم من الذهب والفضة وغيرها من الآمتة والشيء .

(٢) السائكين : الفقراء . وابن السبيل : المسافر المنقطع عن بلده .

(٣) سورة الأنفال آية : ٤١ .

(٤) كراع : الخيل .

وشبك بين أصابعه ويأخذ منهم الغني ^(١) والفقير والقريب والبعيد ، والذكر والأنثى : ﴿ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ ﴾ ^(٢) .

وهذا مذهب الشافعي وأحمد .

وروي عن ابن عباس وزين العابدين والباقر : أنه يسوى في العطاء بين غنيهم وفقيرهم ذكورهم وإناثهم ، صغارهم وكبارهم ، لأن اسم القرابة يشملهم ، ولأنهم عؤوضوه لما حرمت عليهم الزكاة ، ولأن الله جعل ذلك لهم ، وقسمه الرسول لهم ، وليس في الحديث أنه فضل بعضهم على البعض .

واعتبر الشافعي أن سهمهم استحق بالقرابة فأشبهه للميراث .

وقد كان النبي ﷺ يعطي عمه العباس وهو غني ، ويعطي عته صفة .

وأما سهم اليتامى ، وم أطفال المسلمين ، فقيل : يختص به الفقراء .

وقيل : يعم الأغنياء والفقراء ، لأنهم ضعفاء وإن كانوا أغنياء .

روى البيهقي بإسناد صحيح ، عن عبد الله بن شقيق عن رجل قال : أتيت النبي ﷺ وهو بوادي القرى ، وهو معترض فرساً ، فقلت : يا رسول الله ما تقول في الفئمة ؟ قال : لله خسها ، وأربعة أخماس للجيش . قلت : فما أحد أولى به من أحد ؟ قال : لا ، ولا سهم تستخرجه من جيبيك ، ليس أنت أحق به من أخيك المسلم .

وفي الحديث : « وأيا قرية عصت الله ورسوله ، فإن خسها لله ورسوله ، ثم هي لكم » .

وأما الأربعة أخماس الباقية ، فتمطي للجيش .

ويختص بها الذكور ، الأحرار ، البالغون ، العقلاء .

أما النساء ، والمبيد ، والصغار ، والمجانين ، فإنه لا يسهم لهم ، لأن الذكورة ، والحريية ، والبلوغ ، والعقل ، شرط في الإسهام .

ويستوي في العطاء الثغوي ، والضميف ، ومن قاتل ، ومن لم يقاتل .

روى أحمد عن سعد بن مالك ، قال : « قلت يا رسول الله ، الرجل يكون حامية القوم ، ويكون سهمه وسهم غيره سواء ؟ قال : ثكلتك أمك ابن أم سعد ، وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم » .

وفي كتاب حجة الله البالغة : « ومن بعث الأمير لصحة الجيش ، كالبريد ، والطليعة ، والجناسوس يسهم له وإن لم يحضر الواقعة ، كما كان لعثمان يوم بدر ، فقد تغيب عنها بأمر رسول الله

(١) قال أبو حنيفة : يعطون لفرم إذا كانوا فقراء . وقال الشافعي : يعطون لقرابتهم من الرسول ﷺ .

(٢) سورة النساء آية : ١١ .

ﷺ ، من أجل مرض زوجته ، رقية بنت الرسول ﷺ . فقال له النبي ﷺ : إن لك أجر رجل من شهد بدرًا وسهمه » رواه البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما .

وتقسم الغنية على أساس أن يكون للراجل سهم ، وللفارسي ثلاثة .

وقد جاءت الأحاديث الصحيحة الصريحة بأن النبي ﷺ . كان يسهم للفارس وفارسه ثلاثة أسهم ، وللراجل (١) سهمًا .

وإنما كان ذلك لزيادة مؤونة الفرس واحتياجه إلى سايس ، وقد يكون تأثير الفارس بالفارس (٢) . في الحرب ثلاثة أضعاف تأثير الراجل (٣) .

ولا يسهم لفارس الخيل ، لأنه لم ينتقل عنه ﷺ أنه أسهم لفارس الخيل ، وكان معه سبعون بعيرًا يوم بدر ، ولم تغل غزوة من غزواته من الإبل وهي غالب دوابهم ، ولو أسهم لها لنقل إلينا ، وكذلك أصحابه من بعده لم يسهموا للإبل .

ولا يسهم لأكثر من فرس واحد ، لأن النبي ﷺ لم يترق عنه ولا عن أصحابه أنهم أسهموا لأكثر من فرس . ولأن العدو لا يقاتل إلا على فرس واحد .

وقال أبو حنيفة رضي الله عنه : يسهم لأكثر من فرس واحد ، لأنه أكثر غناء وأعظم منفعة .

ويعطي الفارس المستأجر والمستأجر وكذلك المصوب وسهمه لصاحبه .

النقل من الفتيحة :

يجوز للإمام أن يزيد بعض المقاتلين عن نصيبه بمقدار الثلث ، أو الربع .

وأن تكون هذه الزيادة من الفتيحة نفسها ، إذا أظهر من النكاية في العدو ما يستحق به هذه الزيادة ، وهذا مذهب أحمد وأبو عبيدة (٤) .

وحجة ذلك ، حديث حبيب بن مسلمة : أن رسول الله ﷺ : كان ينفل الربع من السرايا بعد الخس في البداية ، وينفلهم الثلث بعد الخس في الترجمة . رواه أبو داود والترمذي .

وجمع لسمة بن الأكوع في بعض مغازيه بين سهم الراجل والفارس ، فأعطاه خمسة أسهم لمظم غنائه في تلك الغزوة .

(١) للراجل : المعاهد على رجليه .

(٢) الفارس بالفارس يرى أبو حنيفة رضي الله عنه : أن للفارس سهمين وللراجل سهمًا ، وهذا مخالف للسهة الصحيحة .

(٣) يرى بعض العلماء التسوية بين الفرس العربي والمجن . ويسمى البرذون والأكديش . ويرى البعض الآخر أنه لا يسوي بينهما . جدد . لم يكن الفرس حربيًا ، فإنه لا يسهم له ، وإنه في هذه الحال يكون مثل الجمل في عدم الإسهام له .

(٤) يرى مالك : أن النقل يكون من الخس الواجب لهبت المال . وقال الشافعي : يكون من حس الخس ، وهو نصيب الإمام .

السلب للمقاتل :

السلب هو ما وجد على القتول من السلاح وعدة الحرب . وكذلك ما يتزين به للحرب .

أما ما كان معه من جواهر وتقود ونحوها ، فليس من السلب ، وإنما هو غنية .

وأحياناً يرغب القائد في القتال ، فيُفْرِى المقاتلين بأخذ سلب المقتولين ، وإيثارهم به دون بقية الجيش . وقد قضى رسول الله ﷺ في السلب للمقاتل ، ولم يَنْفَسْه . رواه أبو داود عن عوف بن مالك الأشجعي وخالد بن الوليد .

وروى ابن أبي شبة عن أنس بن مالك : أن البراء بن مالك مر على مرزبان يوم الدارة فطعنه طعنة على قربوس سرجه فقتله ، فبلغ سلبه ثلاثين ألفاً ، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه . فقال لأي طلحة : « إنا كنا لا نَحْسُ السلب ، وإن سلب البراء قد بلغ مالا كثيراً . ولا أراي إلا خَشْنَه .

قال : قال ابن سيرين : فحدثني أنس بن مالك إنه أول سلب حُتِس في الإسلام .

عن سلمة بن الأكوع قال : أتني النبي ﷺ عين^(١) من المشركين ، وهو في سفر فجلس مع أصحابه يتحدث ، ثم انقلب فقال النبي ﷺ اطلبوه فاقبلوه ، قال : فقتلته ، فنلفني سلبه .

من لا سهم له في الفدية :

تقدم أن شرط الإسهام في الفدية : البلوغ ، والعقل ، والذكورة ، والحرية .

فمن لم يكن مستوفياً لهذه الشروط فلا سهم له في الفدية ، وإن كان له أن يأخذ منها دون السهم .

قال سعيد بن السيب : كان الصبيان والعبيد يُحْتَنُونَ من الفدية إذا حضروا الغزو في صدر هذه الأمة .

وروى أبو داود ، عن عمر قال : شهدت خيبر مع سادتي ، فكلوا في رسول الله ﷺ .

فأخبرني بمالك فامرني من خربي للتاح : أي أرداه .

وفي حديث ابن عباس : أنه سئل عن المرأة والعبد هل كان لهما سهم معلوم إذا حضر الناس ؟

فأجاب أنه لا يمكن لهم سهم معلوم ، إلا أن يَحْذِيَا^(٢) من غنائم الغوم .

وعن أم عطية قالت : كنا معزوم مع رسول الله ﷺ ففسدواي المجرى ، وغرض المرضي^٣ ، وكان يرصخ لنا من الفدية .

وأخرج الترمذي عن الأوزاعي مرسلًا : قال لهم النبي ﷺ الصبيان يجير . وللقصود بالإسهام هنا الرضخ .

(١) حلسوس .

(٢) محذيا . صلبا .

وعن يزيد بن هرمز : أن نجدة الحروري كتب إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، يسأله عن خمس خلال : أما بعد ، فأخبرني :

« هل كان النبي يغزو بالنساء ؟ وهل كان يضرب لمن بهن ؟ وهل كان يقتل الصبيان ؟ ومق ينقض يمين اليتيم ؟ وعن الحسن بن هو ؟ » .
فقال ابن عباس : لولا أن أكنم علماً ما كتبت إليه .

ثم كتب إليه فقال : « كتبت تسألني ، هل كان رسول الله ﷺ يغزو بالنساء ؟ » .
وقد كان يغزو بهن ، فيمادوين المرحى ، ومخدين ^(١) من الغنمية ، وأما بهن ، فلا .
ولم يكن النبي ﷺ يقتل الصبيان ، وأنت لا تقتلهم ؟
وكتبت تسألني مق ينقض يمين اليتيم ؟
فلمعري ، إن الرجل لتنتب لحيته ، وإنه لضعيف الأخذ لنفسه « ضعيف الوكاه منها ، فإذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس ، فقد ذهب عنه اليتم .
وكتبت تسألني عن الحسن لمن هو ؟

وإننا كنا نقول : هو لنا ، فأبى علينا قومنا ذلك « رواه الحصة إلا البخاري .
الأجراء وغير المسلمين لا يسهم لهم :
وكذلك لا حق للأجراء الذي يصحبون الجيش للمعاش في الغنية ، وإن قاتلوا ، لأنهم لم يفسدوا قتالاً ، ولا خرجوا مجاهدين ، ويدخل فيهم الجيوش الحديث ، فإنها صناعة وحرفة .
وأما غير المسلمين من النعميين ، فقد اختلفت فيهم أنظار الفقهاء فيما إذا استعين بهم في الحرب ، وقاتلوا مع المسلمين .

فقال الأحناف ، وهو مروى عن الشافعي رضي الله عنه يرضخ ^(٢) لهم ، ولا يسهم لهم .
ومروى عن الشافعي أيضاً : يستأجرهم الإمام من مال لا مالك له بعينه ، فإن لم يفعل أعطاهم سهم النبي ﷺ .
وقال الثوري والأوزاعي : يسهم لهم .

(١) يرضخ لهم : يسطرون حطاه قليلاً .

(٢) يرضخ : يعطين . والمظفرة : العلية .

الفلول

تحريم الفلول :

يحرم الفلول ، وهو السرقة من الثنية ، إذ أن الفلول يكسر قلوب المسلمين ، ويسبب اختلاف كلمتهم ، ويشغلهم بالانتهاز عن القتال ، وكل ذلك يُفضي إلى الهزيمة ، ولهذا كان الفلول من كبائر الإثم بإجماع المسلمين .

يقول الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا هَلْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ (١) .

وقد أمر النبي ﷺ بعقوبة الغال وحرق متاعه وضربه ، زجراً للناس وكبحاً لهم أن يفعلوا مثل ذلك .

فقد روى أبو داود والترمذي عن عمر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إذا وجدتم الرجل قد غل فاحرقوا متاعه واضربوه » .

قال : فوجدنا في متاعه مصحفاً فسالنا سالماً عنه ؟

فقال : بعه وتصدق بثنه .

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أن النبي ﷺ ، وأبا بكر ، وعمر ، حرقوا متاع الغال وضربوه .

وقد رويت أحاديث أخرى عن النبي ﷺ أنه لم يأمر بحرق متاع الغال ، ولا ضربه ، ففهم من هذا أن للحاكم أن يتصرف حسب ما يرى من المصلحة فإن كانت المصلحة تقتضي التحريق والضرب حرق وضرب ، وإن كانت المصلحة غير ذلك فعل ما فيه المصلحة .

وروى البخاري عن عبد الله بن عمرو قال : « كان على ثقل (٢) النبي ﷺ رجل يقال له كركرة ، مات ، فقال النبي ﷺ : (هو في النار) فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عبادة قد غلها » .

وروى أبو داود : « أن رجلاً مات يوم خيبر من الأصحاب ، فبلغ النبي ﷺ . فقال : (صلوا على صاحبكم) فتغيرت وجوه الناس فقال : (إن صاحبكم غل في سبيل الله) ففتشوا متاعه ، فوجدوا خبزاً من خبز اليهود لا يساوي درهمين » .

الانتفاع بالطعام قبل قسمة الغنائم :

ويستثنى من ذلك الطعام ، وعلف الدواب فإنه يباح للمقاتلين أن ينتفعوا بها ماداموا في أرض العدو ، ولو لم تقسم عليهم .

(٢) ثقل : متاع .

(١) سورة آل عمران آية : ١٦١ .

١ - روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مغفل قال :

أصبحت جراباً من شحم يوم خيبر ، فالتزمته ، فقلت : لا أعطي اليوم أحداً من هذا شيئاً ، فالتفت ، فإذا برسول الله ﷺ مبتم .

٢ - وأخرج أبو داود والحاكم والبيهقي عن ابن أبي أوفى قال :

أصبنا طعاماً يوم خيبر وكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ، ثم ينطلق .

٣ - وروى البخاري عن ابن عمر قال : كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب ، فنأكله ولا نرفعه .

وفي بعض رواية الحديث عن أبي داود : فلم يؤخذ منها الخس .

قال مالك في الموطأ : لا أرى بأساً أن يأكل المسلمون إذا دخلوا أرض العدو من طعامهم ، ما وجدوا من ذلك كله قبل أن تقع في اللقاسم .

وقال : أنا أرى الإبل والبقر والغنم بمنزلة الطعام ، يأكل منه المسلمون إذا دخلوا أرض العدو كما يأكلون الطعام .

وقال : ولو أن ذلك لا يؤكل حتى يحضر الناس الملقاسم ويقسم بينهم أضرب ذلك بالجوش .

قال : فلا أرى بأساً بما أكل من ذلك كله على وجه المعروف والحاجة إليه ، ولا أرى أن يدخر بعد ذلك شيئاً يرجع به إلى أهله .

المسلم يجهد ماله عند العدو يكون له :

إذا استرد المقاتلون أموالاً للمسلمين كانت بأيدي الأعداء ، فأربابها أحق بها ، وليس للمقاتلين منها شيء ، لأنها ليست من الغنائم .

١ - عن ابن عمر أنه غار له فرس ، فأخذها العدو فظهر عليه المسلمون ، فزدت عليه في زمان النبي ﷺ .

٢ - وعن عمران بن حصين قال : « أغار المشركون على سرح المدينة وأخذوا العضباء - ناقة رسول الله ﷺ - وامرأة من المسلمين ، فلما كانت ذات ليلة ، قامت المرأة ، وقد ناموا ، فجعلت لا تضع يدها على بعير إلا أرغى حتى أتت العضباء ، فأنت ناقة ذلولاً ، فركبتها ، ثم توجهت قبل المدينة ، ونفرت لئن نجاها الله لتنحرها ، فلما قدمت المدينة عرفت الناقة . فأتوا بها رسول الله ﷺ ، فأخبرته المرأة بنذرها فقال : بس ما جزيتها ، لا نذرفيا لا يملك ابن آدم ، ولا نذرفي معصية » .

وكذلك إذا أسلم الحرابي ويده مال مسلم ، فإنه يرد إلى صاحبه .

الحرابي يسلم :

إذا أسلم الحرابي وهاجر إلى دار الإسلام وترك بدار الحرب ولده وزوجته وماله ، فإن هذه تأخذ حرمة ذرية المسلم ، وحرمة ماله ، فإذا غلب المسلمون عليها لم تدخل في نطاق الغنائم ، لقوله ﷺ :
 فإذا قالوها فقد عصوا عني دماءهم وأموالهم » .

أمرى الحرب

القسم الثاني :

أسرى الحرب ، وهم من جملة الغنائم ، وهم على قسمين :

القسم الأول : النساء والصبيان .

القسم الثاني : الرجال البالغون المقاتلون من الكفار إذا ظفر المسلمون بهم أحياء .

وقد جعل الإسلام الحق للحاكم في أن يفعل بالرجال المقاتلين إذا ظفر بهم ووقعوا أسرى ، ما هو الأنفع والأصلح من المن ، أو الفداء ، أو القتل .

والمن هو إطلاق سراحهم مجاناً .

والفداء قد يكون بالمال ، وقد يكون بأسرى المسلمين ، ففي غزوة بدر كان الفداء بالمال ، وصح عنه عليه السلام أنه فدى رجلين من أصحابه برجل من المشركين من بني عقيل . رواه أحمد والترمذي وصححه .

يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَغْنَتْكُمْ عَنْهُمُ ^(١) قُسُودُ الْوَفَاقِ إِمَامًا مَنًّا بَعْدَ وَإِنَّا فِتْنَةً حَتَّى تُصْعِقَ الْوَعْدَ أَوْزَارَهَا ﴾ ^(٢) .

ودروى مسلم عن حديث أنس رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، أطلق سراح الذين أخذهم أسرى ، وكان عددهم ثمانين ، وكانوا قد هبطوا عليه وعلى أصحابه من جبال التميم عند صلاة النجر ليقتلوهم .

وفي هذا نزل قول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي هَفَّ أَيْدِيَهُمْ هَكَذَا وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ ^(٣) .

وقال لأهل مكة يوم الفتح : ﴿ اذْهَبُوا فَأَنْتُمْ الطَّلَاقُ ﴾ .

على أنه يجوز للإمام مع ذلك أن يقتل الأسير إذا كانت المصلحة تقتضي قتله ، كما ثبت ذلك عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد قتل النضر بن الحارث ، وعقبة بن معيط ، يوم بدر وقتل أبا عزة الجمحي يوم أحد . وفي هذا يقول الله سبحانه : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَكُمْ أَمْرًا حَتَّى يَشْفَعَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٤) .

ومن ذهب إلى هذا جمهور العلماء ، فقالوا : « للإمام الحق في أحد الأمور الثلاثة المتقدمة » .

وقال الحسن وعطاء : لا يقتل الأسير ، بل عين عليه أو يفادي به .

(١) الأنفان : المبالغة في قتل العدو . (٢) سورة محمد آية : ٤ . (٣) سورة الفتح آية : ٢٤ .

(٤) سورة الأنفال آية : ٣٧ .

وقال الزهري ومجاهد وطائفة من العلماء : لا يجوز أخذ الفداء من أسرى الكفار أصلاً .

وقال مالك : لا يجوز لمن بغير فداء .

وقال الأحناف : لا يجوز لمن أصلاً ، لا بفداء ولا بغيره .

معاملة الأسرى :

عامل الإسلام الأسرى معاملة إنسانية رحمة ، فهو يدعو إلى إكرامهم والإحسان إليهم ، ويدح الذين يبرونهم ، ويشفي عليهم الثناء الجميل ، يقول الله تعالى : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۖ إِنَّمَا تُطْعَمُهُمْ لِيُؤْخَذَ إِلَيْهِ لَتَرِيدَ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ۝ ﴾ (١) .

ويروي أبو موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : ﴿ لَكُمْوا الْقَافِي (٢) ، وَأَجِيبُوا الدَّاعِي ، وَأَطِيعُوا الْجَائِع ، وَعُودُوا التَّرِيض ۝ ﴾ .

وتقدم أن ثاقبة بن أثال وقع أسيراً في أيدي المسلمين . فجاؤوا به إلى النبي ﷺ فقال : « أحسنوا إيساره » . وقال : « اجعلوا ما عندكم من طعام فابعثوا به إليه » ، فكانوا يقدمون إليه لبن لقحة (٣) الرسول ﷺ غدوا ورواحاً .

ودعاه النبي ﷺ إلى الإسلام ، فأبى - وقال له - إن أردت الفداء ، فاسأل ما شئت من المال ، فنزل عليه الرسول عليه الصلاة والسلام وأطلق سراحه بدون فداء ، فكان ذلك من أسباب دخوله في الإسلام . وقد جاء في الصحاح في شأن أسرى غزوة بني المصطلق ، وكان من بينهم جويرية بنت الحارث ، أن أباه الحارث بن أبي ضرار ، حضر إلى المدينة ومعه كثير من الإبل ليفتدي بها ابنته ، وفي وادي العقيق قبل المدينة بأميال أخفى اثنين من الجمال أعجابه في شعب بالجبل ، فلما دخل على النبي ﷺ قال له : يا محمد أصبت ابنتي ، وهذا فداؤها ، فقال عليه الصلاة والسلام : فأين البعيران اللذان غيبتهما بالعقيق في شعب كذا ؟ فقال الحارث : أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله ، والله ما أطلعك على ذلك إلا الله ، وأسلم مع الحارث ابنان له ، وأسلفت ابنته أيضاً ، فغضبها رسول الله إلى أبيها وتزوجها ، فقال الناس : لقد أصبح هؤلاء الأسرى الذين بأيدينا أسهار رسول الله ﷺ ففناو عليهم بغير فداء .

وتقول عائشة رضي الله عنها : « فما أعلم أن امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جويرية ، إذ بتزوج الرسول ﷺ إياها أعتق مائة من أهل بيت من بني المصطلق » .

ولعل هذا تزوج النبي من جويرية ، لا لشهوة يقضيها ، بل لمصلحة شرعية يبتغيها ، ولو كان يبغي الشهوة لأخذها أسيرة حرب بملك الجين .

(٢) للثقة : الناقه الملوب .

(٣) المالئ : الأسير .

(١) سورة الدهر آية : ٩ .

الإسترقاق

إن القرآن لم يرد فيه نص يبيح الرق ، وإنما جاء فيه الدعوة إلى العتق .
ولم يثبت أن الرسول ﷺ ضرب الرق على أسير من الأسارى ، بل أطلق أرقاء مكة ، وأرقاء بني المصطلق ، وأرقاء حنين .
وثبت عنه أنه ﷺ أعتق ما كان عنده من رقيق في الجاهلية ، وأعتق كذلك ما أهدى إليه منهم .

على أن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ثبت عنهم أنهم استرقوا بعض الأسرى على قاعدة المعاملة بالمثل . فهم لم يبيعوا الرق في كل صورة من صوره ، كما كان عليه العمل في الشرائع الإلهية والوضعية - وإنما حصروه في الحرب المشروعة المعلنه من المسلمين ضد عدوم الكافر - وألفوا كل الصور الأخرى ، واعتبروها محرمة شرعاً لا تحل بحال .

ومع أن الإسلام ضيق مصادره وحصرها هذا الحصر ، فإنه من جانب آخر عامل الأرقاء معاملة كريمة ، وفتح لهم أبواب التحرر على مصاريعها كما يتجلى ذلك فيما يلي :

معاملة الرقيق :

لقد كرم الإسلام الرقيق ، وأحسن إليهم ، وبسط لهم يد الحنان ، ولم يجعلهم موضع إهانة ولا إزدراء ، ويبدو ذلك واضحاً فيما يلي :

١ - أوصى بهم فقال : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۖ ﴾ (١) .

وعن علي رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم » .

٢ - نهى أن ينادي بما يدل على تحقيره واستعباده ، إذ قال الرسول ﷺ : « لا يقل أحدكم عبدي أو أمي وليقل فتاني وفتاتي ، وغلامي » .

٣ - أمر أن يأكل ويلبس مما يأكل المالك ، فمن أين عمر أن الرسول ﷺ قال : « خولكم (٢) إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ، وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم ، فإن كلفوهم ما يغلبهم فاعينوهم » .

(١) سورة النساء آية : ٣٦ .

(٢) الحول : الخدم .

٤ - نهى عن ظلمهم وأذاًهم ، فعن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « من لطم بملوكه أو ضربه فكفارته حقه » .

وعن أبي مسعود الأنصاري قال : بينما أنا أضرب غلاماً إذ سمعت صوتاً من خلني ، فإذا هو رسول الله ﷺ يقول : « أعلم أيا مسعود أن الله أقدر عليك منك على هذا القلام » .
فقلت : « هو حر لوجه الله » .

فقال : « لو لم تفعل لمستك النار » .

وجعل للقاضي حق الحكم بالعتق إذا ثبت أنه يعامله معاملة قاسية .

٥ - دعا إلى تعليمهم وتأديبهم ، فقال رسول الله ﷺ : « من كانت له جارية فعلها ، وأحسن إليها وتزوجها ، كان له أجران في الحياة وفي الأخرى . أجر بالنكاح والتعليم ، وأجر بالعتق » .
طريق التحرير :

وقد فتح الإسلام أبواب التحرير ، ويُن سبل الخلاص ، واتخذ وسائل شتى لإتقاذ هؤلاء من الرق :

١ - فهو طريق إلى رحمة الله وجنته ، يقول الله سبحانه : ﴿ فَلَا تَتَحَمَّلِ الْعُقَبَةَ ۖ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقَبَةَ ۖ فَلَا رَقَبَةَ ﴾ (١) .

وجاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، هلني على عمل يدخلني الجنة ، فقال : « عتق النسمة ، وفك الرقبة » .

فقال : يا رسول الله ، أليسوا واحداً ؟ قال : « لا ، عتق النسمة أن تنفرد بعتقها ، وفك الرقبة أن تعين في عتقها » .

٢ - والعتق كفارة للقتل الخطأ ، يقول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ ﴾ (٢) .

٣ - وهو كفارة الحنث باليمين لقوله تعالى : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ (٣) .

٤ - والعتق كفارة في حالة الظهار ، يقول الله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ لَمْ يَمُوتُوا لَنَا فَأَلَوْا تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسُوا ﴾ (٤) .

٥ - لجعل الإسلام من مصاريف الزكاة شراء الأرقاء وعتقهم ، يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْبَنَدَانُ

(١) سورة النساء آية ٩٢ .

(٢) سورة المائدة آية ٣ .

(٣) سورة البقرة الآيات ١١٠ ، ١٢ ، ١٣ .

(٤) سورة المائدة آية ٨١ .

لِلْمُتَغَرَّاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُعَالِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُودَةِ قُلُوبُهُمْ وَلِي الرُّقَابِ (١) .

٦ - أمر بمكاتبة العبد على قدر من المال ، حيث قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكُلَّيْهِمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا فَأَشْرُوهُم مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي أَتَاكُمْ ﴾ (٢) .

٧ - من نذر أن يحرر رقبة وجب عليه الوفاء بالنذر متى تحقق له مقصوده . وهذا يتبين أن الإسلام ضيق مصادر الرق ، وعامل الأرقاء معاملة كريمة ، وفتح أبواب التحرير ، تهديدا لخلاصهم نهائيا من نير الذل والاستعباد ، فأسدى بذلك لهم يثا لا تنسى على مدى الأيام .

أرض المحاربين المضمومة

الأرض التي تؤخذ عنوة :

إذا غنم المسلمون أرضا ، بأن فتحوها عنوة بواسطة الحرب والقتال ، وأجلوا أهلها عنها ، فالحكام غير بين أمرين .

١ - إما أن يقسمها على الفاتحين (٣) .

٢ - وإما أن يقفها على المسلمين .

وإذا وقفها على المسلمين ضرب عليها خراجا (٤) مستقرا ، يؤخذ من هي في يده ، سواء أكان مسلما أم ذميا ، ويكون هذا الخراج أجرة الأرض يؤخذ كل عام ، وأصل الخراج هو فعل أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه ، في الأرض التي فتحها ، كأرض الشام ، ومصر والعراق .

الأرض التي جلا أهلها عنها خوفا أو صلحا :

وكما تجب قسمة الأرض المفتوحة على الفاتحين ، أو وقفها على المسلمين ، يجب ذلك في الأرض التي تركها أهلها خوفا منا ، أو التي صالحناهم على أنها لنا ، ونقرم عليها نظير الخراج . أما التي صالحناهم على أنها لهم ، ولنا الخراج عنها ، فهي كالجزية تسقط بإسلامهم .

وإذا كان الخراج أجرة فإن تقديره يرجع إلى الحاكم فيضعه بحسب اجتهاده . إذ أن ذلك يختلف باختلاف الأمكنة والأزمنة ، ولا يلزم الرجوع إلى ما وضعه عمر رضي الله عنه ، وما وضعه عمر وغيره من الأئمة يبقى على ما هو عليه ، فليس لأحد أن يغير ما لم يتغير السبب ، لأن تقديره حكم .

العجز عن حجارة الأرض الخراجية :

ومن كان تحت يده أرض خراجية فعجز عن عمارتها أجبر على أحد أمرين :

(١) سورة التوبة آية ٦٠ . (٢) سورة النور آية ٣٣ .

(٣) قال مالك : تكون وقفًا على المسلمين . ولا يجوز قسمتها على الفاتحين .

(٤) الخراج : يكون الخراج على أرض لها ماء تسقى به ولو لم تزرع .

يقسمه أخلاصًا ولا أثلاثًا ، وإنما ذكر في الآية من ذكر على وجه التنبيه عليهم ، لأنهم أهم من يدفع إليه .

قال الزجاج محتجًا لمالك : قال الله عز وجل : ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ ، وَآيِينَ السَّبِيلِ ﴾ (١) .

والرجل جائز وإجماع أن ينفق في غير هذه الأصناف إذا رأى ذلك . وذكر النسائي عن عطاء ، قال : خمس الله وخمس رسوله واحد . كان رسول الله ﷺ يحمل منه ، ويمطي منه ، ويضعه حيث شاء ، ويضع به ما شاء .

وفي حجة الله البالغة : واختلفت السنن في كيفية قسمة الفيء ، فكان رسول الله ﷺ إذا أتاه الفيء قسمه في يومه ، فأعطى الأهل حظين والأعزب حظًا . وكان أبو بكر رضي الله عنه ، يقسم للحر والعبد ، يتوخى كفاية الحاجة . ووضع عمر رضي الله عنه ، الديوان على السوابق والحاجات ، فالرجل وقدمه ، والرجل وبلاؤه ، والرجل وعياله ، والرجل وحاجته . والأصل في كل ما كان مثل هذا من الاختلاف أن يحمل على أنه إنما يفعل ذلك على الاجتهاد . فتوخى كل المصلحة بحسب ما رأى في وقته .

عقد الأمان

إذا طلب الأمان أي فرد من الأعداء المحاربين قبل منه ، وصار بذلك آمنًا ، لا يجوز الاعتداء عليه بأي وجه من الوجوه . يقول الله سبحانه : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢) .

من له هذا الحق :

وهذا الحق ثابت للرجال والنساء ، والأحرار والعبيد ، فمن حق أي فرد من هؤلاء أن يؤمن أي فرد من الأعداء يطلب الأمان ، ولا يمنع من هذا الحق أحد من المسلمين إلا الصبيان والمجانين ، فإذا أمن صبي أو مجنون أحدًا من الأعداء فإنه لا يصح أمان واحد منهما . وروي أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، والحاكم ، عن علي كرم الله وجهه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ذمة المسلمين واحدة ، يسعى بها أدناهم ، وهم يد على من سواهم . وروى البخاري ، وأبو داود ، والترمذي عن أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها أنها قالت : « قلت يا رسول الله ، زعم ابن أم علي ، أنه قاتل رجلًا قد أجزته فلان (ابن هبيرة) فقال رسول الله ﷺ : « قد أجزنا (٣) من أجزت يأثم هانئ » .

(٢) سورة الفرقان : ٢١٥ .

(٣) سورة التوبة : ٦ .

(٤) أخرنا : أمنا من أمنت .

نتيجة الأمان :

ومهما تقرر الأمان بالعبارة أو الإشارة ، فإنه لا يجوز الاعتداء على المؤمن ، لأنه بإعطاء الأمان له عصم نفسه من أن تزقه ورقبته من أن تسرق . وروي عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أنه بلغه أن بعض المجاهدين قال لمحارب من الفرس : لا تخف ، ثم قتله . فكتب رضي الله عنه إلى قائد الجيش . « إنه بلغني أن رجلاً منكم يطلبون العليج . حتى إذا اشتد في الجبل وامتنع ، يقول له : « لا تخف » ، فإذا أدركه قتله . وإني والذي نفسي بيده ، لا يبلغني أن أحداً فعل ذلك إلا قطعت عنقه » .

روي البخاري في التاريخ ، والنسائي عن النبي ﷺ ، قال : « من آمن رجلاً على دمه فقتله ، فأنا بريء من القاتل ، وإن كان المقتول كافراً » . وروي البخاري ومسلم وأحمد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة » .
مضى يتقرر هذا الحق :

ويتقرر حق الأمان بمجرد إعطائه ، ويعتبر نافذاً من وقت صدوره ، إلا أنه لا يُقَرَّ نهائياً إلا بإقرار الحاكم أو قائد الجيش . وإذا تقرر الأمان ، وأقر من الحاكم أو قائد الجيش ، صار المؤمن من أهل الذمة ، وأصبح له ما للمسلمين وعليه ما عليهم . ولا يجوز إلغاء أمانه إلا إذا ثبت أنه أراد أن يستغل هذا الحق في إيقاع الضرر بالمسلمين ، كأن كان جاسوساً لقومه ، وعيناً على المسلمين .
عقد الأمان لجهة ما :

« إنما يصح الأمان من أحاد المسلمين إذا آمنَ واحداً أو اثنين ، فأما عقد الأمان لأهل ناحية على العموم فلا يصح إلا من الإمام على سبيل الاجتهاد وتحري المصلحة كمقد الذمة ، ولو جعل ذلك لأحاد الناس صار ذريعة إلى إبطال الجهاد » (١) .

الرسول حكمه حكم المؤمن

والرسول مثل المؤمن ، سواء أكان يحمل الرسائل ، أو يمضي بين الفريقين المتقاتلين بالصلح ، أو يحاول وقف القتال لفترة يتيسر فيها نقل الجرحى والقتلى . يقول الرسول ﷺ لرسولي مسيلة : « لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكم » أخرجه أحمد ، وأبو داود ، من حديث نعيم بن مسعود (٢) .

وأومدت قريش أبها رافع إلى رسول الله ﷺ ، فوقع الإيمان في قلبه ، فقال : يا رسول الله

(١) الروضة الندية ، ص ٤٠٨ .

(٢) وكان الرسول قرأ كتاب مسيلة ، وقال لها : ما تقولان أتينا ؟ قلنا تقول كذا قال ، أي أنهم يقولان بنبوته .

لا أرجع إليهم ، وأبقي معكم مسلماً ، فقال الرسول ﷺ : « إني لا أخيس بالعهد ، ولا أحبس البرد فارجع إليهم آمناً . فإن وجدت بعد ذلك في قلبك ما فيه الآن ، فارجع إلينا » أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان وصححه .

وفي كتاب الخراج لأبي يوسف والسير الكبير لمحمد : أنه إن اشترط للرسول شروط وجب على المسلمين أن يوفوا بها ، ولا يصح لهم أن يفتروا برسل العدو ، حتى ولو قتل الكفار رهائن المسلمين عندهم ، فلا تقتل رسلهم ، لقول نبينا : « وفاء بغير خير من غدر بغير » .

المستأمن

تعريفه .

المستأمن هو الحربي الذي دخل دار الإسلام بأمان ^(١) دون نية الاستيطان بها والإقامة فيها بصفة مستمرة ، بل يكون قصده إقامة مدة معلومة لا تزيد على سنة ، فإن تجاوزها ، وقصد الإقامة بصفة دائمة ، فإنه يتحول إلى ذمي ويكون له حكم الذمي في تبعيته للدولة الإسلامية ، ويتبع للمستأمن في الأمان ، ويلحق به زوجته وأبنائه الذكور القاصرون ، والبنات جميعاً ، والأم ، والأجداد ، والخدم ، ما داموا عائشين مع الحربي الذي أعطي الأمان . وأصل هذا قول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ﴾ ^(٢) .

حقوقه :

وإذا دخل الحربي دار الإسلام بأمان ، كان له حق المحافظة على نفسه وماله وسائر حقوقه ومصالحه ، مادام مستمسكاً بعقد الأمان ، ولم ينحرف عنه . ولا يحل تقييد حريته ، ولا القبض عليه مطلقاً ، سواء قصد به الأسر ، أو قصد به الاعتقال ، لمجرد أنهم رعايا الأعداء أو لمجرد قيام حالة الحرب بيننا وبينهم . قال السرخسي : « أموالهم صارت مضونة بحكم الأمان ، فلا يمكن أخذها بحكم الإباحة » . وحتى إذا عاد إلى دار الحرب فإنه يبطل الأمان بالنسبة لنفسه ، ويبقى بالنسبة لماله .

قال في المغني : « إذا دخل حربي دار الإسلام بأمان ، فأودع ماله مسلماً أو ذمياً ، أو أقرضها إياه ، ثم عاد إلى دار الحرب ، نظرنا ، فإن دخل تاجراً ، أو رسولاً ، أو متزهماً ، أو لحاجة يقضيها ، ثم يعود إلى دار الإسلام ، فهو على أمانه في نفسه ، وماله ، لأنه لم يخرج بذلك عن نية الإقامة في دار الإسلام ، فأشبه الذمي لذلك ، وإن دخل دار الحرب مستوطناً ، بطل الأمان في نفسه ، وبقي في ماله ، لأنه بدخوله دار الإسلام بأمان ، ثبت الأمان لماله ، فإذا بطل الأمان في نفسه بدخوله دار الحرب ، بقي في ماله ، لاختصاص المبطل بنفسه ، فيختص البطلان به .

الواجب عليه :

وعليه المحافظة على الأمن والنظام العام ، وعدم الخروج عليها ، بأن يكون عيناً ، أو جاسوساً ، فإن تجسس على المسلمين لحساب الأعداء حل قتله إذ ذاك .

(١) إذا دخل لتبليغ رسالة ونحوها أو لسماح كلام الله ، فهو آمن دون حاجة إلى عقد . أما إذا دخل للتجارة وأعطى الإذن من يملكه فهو مستأمن .

(٢) سورة التوبة آية ٦ .

تطبيق حكم الإسلام عليه :

تطبق على المستأمن القوانين الإسلامية بالنسبة للمعاملات المالية ، فيعقد عقد البيع وغيره من العقود حسب النظام الإسلامي ، ويمنع من التعامل بالربا ، لأن ذلك محرم في الإسلام . وأما بالنسبة للعقوبات ، فإنه يعاقب بمقتضى الشريعة الإسلامية إذا اعتدى على حق مسلم .

وكذلك إذا كان الإعتداء على ذمي ، أو مستأمن مثله لأن إنصاف المظلوم من الظالم وإقامة العدل من الواجبات التي لا يحل التساهل فيها وإذا كان الإعتداء على حق من حقوق الله ، مثل اقتراف جريمة الزنا فإنه يعاقب كما يعاقب المسلم ، لأن هذه جريمة من الجرائم التي تقسد المجتمع الإسلامي ^(١) .

مصادرة ماله :

ومال المستأمن لا يصادر إلا إذا حارب المسلمين ، فأسر واسترق وصار عبداً ، فإنه في هذه الحال تزول عنه ملكية ماله ، لأنه صار غير أهل للملكية . ولا يستحق الورثة ، ولو كانوا في دار الإسلام شيئاً ، لأن استحقاقهم يكون بالخلافة عنه ، وهي لا تكون إلا بعد موته ، وهو لم يمت وماله في هذه الحال يؤول إلى بيت مال المسلمين ، على أنه من الغنائم . وإذا كان له دين على بعض المسلمين أو الذميين ، يسقط عن الدين لعدم وجود من يطالب به .

ميراثه :

إذا مات المستأمن في دار الإسلام ، أو في دار الحرب فإن ملكيته لماله لا تذهب عنه ، وتنقل إلى ورثته عند الجمهور ، خلافاً للشافعي . وعلى الدولة الإسلامية أن تنقل ماله إلى ورثته ، وترسله إليهم ، فإن لم يكن له ورثة ، كان ذلك المال فيئاً للمسلمين .

(١) خالف في ذلك أبو حنيفة فقال : إن العقوبات التي تكون حقاً لله أو يكون فيها حق الله غائبا ، فإنه لا ينال فيها الحد على المستأمن ، وهذا رأي مرجوح .

العهود والمواثيق

احترام العهود :

إن احترام العهود والمواثيق واجب إسلامي ، لما له من أثر طيب ، ودور كبير في المحافظة على السلام وأهمية كبرى في فض المشكلات ، وحل المنازعات ، وتسوية العلاقات .

وجاء في كلام العرب : « من عامل الناس فلم يظلمهم ، وحديثهم فلم يكنهم ، ووعدهم فلم يخلفهم ، فهو من كلت مروءته ، وظهرت عدالته ، ووجبت أخوته » . وهذا حق ، فإن حسن معاملة الناس ، والوفاء لهم ، والصدق معهم دليل كمال الرومة ومظهر من مظاهر العدالة ، وذلك يستوجب الأخوة والصدقة . والله سبحانه يأمر بالوفاء بجميع العهود والالتزامات ، سواء أكانت عهداً مع الله ، أم مع الناس ، فيقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ ^(١) .

وأي تقصير في الوفاء هنا الأمر يتمير إما كبيراً ، يستوجب للقت والغضب : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَالاً تَقْتُلُونَ * كَذَبَ مَنْ تَشَاءُ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَالاً تَقْتُلُونَ ﴾ ^(٢) . وكل ما يقطعه الإنسان على نفسه من عهد ، فهو مشلول عنه ومحاسب عليه : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً ﴾ ^(٣) . وحق العهد مقدم على حق الدين : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِمَا كَانُوا مِنْ دُونِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَلِلَّهِ يَصِيرُ الْآخِرُ وَبِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ^(٤) .

والوفاء جزء من الإيمان ، يقول الرسول ﷺ : « إن حسن العهد من الإيمان » ^(٥) . وليس للوفاء جزاء إلا الجنة : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ ^(٦) . ولقد كان الوفاء خلق الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام . « وَادَّكَرَ فِي الْأَنْبِيَاءِ إِسْمَاعِيلَ إِذْ وَفَّى » ^(٧) . وكان رسول الله ﷺ للمثل الأعلى في هذا الخلق . قال عبد الله بن أبي الحسام : بايعت رسول الله ، ببيع قبل أن يبعث ، وبقيت ^(٨) فوعده أن آيته بها في مكانه ، فقال ﷺ : « يا قتي لقد شقت علي ، أنا هاهنا منذ ثلاث ^(٩) أنتظرك » .

(٢) سورة الإسراء آية ٣٤

(١) سورة الصف آية ٢٠

(١) سورة المائدة آية ١

(٥) قال الحاكم : إنه صحيح ، وأقره الذهبي .

(٢) سورة الأنفال آية ٧٢

(٣) سورة مريم آية ٥٤

(٦) سورة المؤمنون آية ١١

(٨) بقيت له بقية من ثمن البيع .

(٩) سدة ثلاث : أي ثلاث ليال ، أي أنه انتظره هذه اللفة وفاء بالوعد .

وقد عاهد رسول الله ﷺ بعد الهجرة اليهود عهداً ، أقرم فيه على دينهم ، وأمنهم على أموالهم ، بشرط ألا يمينوا عليه المشركين ، فتقضوا العهد ، ثم اعتذروا ، ثم رجعوا فتقضوه مره أخرى فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدُّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْتَقِضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾ (١) .

وعاهد ثعلبة ربه على أن يعطي كل ذي حق حقه إذا وسع الله عليه في الرزق ، وأغناه من فضله . فلما بسط الله له من رزقه ، وأكثر له من المال والثروة ، نقض العهد . وبخل على عباد الله ، فأنزل الله في حقه : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ . فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَقَوْلُوا هُمْ مُعْرِضُونَ . فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ (٢) .

لما حضرت الوفاة عبد الله بن عمر ، قال : « إنه خطب إليّ ابني رجل من قريش . وقد كان مني إليه شبه الوعد . فوالله لا ألقى الله بثلاث النفاق ، أشهدكم أنني قد زوجته ابنتي » . وهو يشير بذلك إلى قول رسول الله ﷺ : « ثلاث من كنّ فيه فهو منافق : وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم ، من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » (٣) . وفي التشيع على الناقضين لليهود ، يقول الله عز وجل : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا تَالِفِي نَقَضْتُمْ عَهْدَكُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخِيدُونَ أَيُّهَا النَّاسُ فَخَلَا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ مِنْ أَرَبَيْهِ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّا يَمْلِكُكُمْ اللَّهُ بِهِ وَلْيُبَيِّنْ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (٤) .

شروط اليهود :

ويشترط في اليهود التي يجب احترامها والوفاء بها ، الشروط الآتية :

١ - ألا تخالف حكماً من الأحكام الشرعية المتفق عليها . يقول الرسول ﷺ : « كل شرط ليس في كتاب الله (٥) فهو باطل ، وإن كان مائة شرط » .

٢ - أن تكون عن رضا واختيار ، فإن الإكراه يسلب الإرادة ، ولا احترام لمقدم تتوفر فيه حريتها .

٣ - أن تكون بينة واضحة ، لا لبس فيها ولا غموض حتى لا تؤول تأويلاً يكون مشازاً

(٢) سورة التوبة الآيات من ٧٥ - ٧٧ .

(٤) سورة النحل الآيات ٩١ - ٩٢ .

(١) سورة الأنفال الآيات ٥٥ ، ٥٦ .

(٣) رواه البخاري .

(٥) كتاب الله : أي حكم الله .

للأختلاف عند التطبيق .

نقض العهد :

ولا تنقض العهود إلا في إحدى الحالات الآتية :

١ - إذا كانت مؤقتة بوقت ، أو محددة بظرف معين ، وانتهت مدتها ، وانتهى طرفها روي أبو داود والترمذي عن عمر بن عيسى ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كان بينه وبين قوم عهد ، فلا يحلن عهداً . ولا يشدنه حتى يضي أمده ، أو ينبذ إليهم على سواء » . ويقول القرآن الكريم : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الشَّارِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْإِيَّامَ عَنْهُمْ إِلَىٰ مَدْبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) .

٢ - إذا أخل العدو بالعهد : ﴿ قَمَاسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (٢) . ﴿ وَإِنْ لُكِّثُوا أَيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتَيْتُمُ الْكُفْرَ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » أَلَا تَتَّقِيلونَ قَوْمًا لُكِّثُوا أَيْمَانُهُمْ وَهُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَعْثَبُونَهُمْ فَإِنَّهُمْ لَأَبْغَىٰ أَنْ تَعْثَبُوهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) .

٣ - إذا ظهرت بوادر النذر ودلائل الخيانة : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ (٤) .

الإعلام بالنقض تحرزاً عن الغدر

إذا علم الحاكم الخيانة من كان بينهم وبين المسلمين عهد فإنه لا تحمل عمارتهم إلا بعد إعلامهم بنقض العهد ، وبلوغ خبره إلى القريب والبعيد حتى لا يؤخذوا على غرة . يقول الله سبحانه في سورة الأنفال : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ (٥) . وقاعدة الإسلام : « وفاء بغدر خير من غدر بغدر » . قال محمد بن الحسن في كتاب السير الكبير : « لو بعث أمير المسلمين إلى ملك الأعداء من يخبره نية العهد عند تحقق سببه ، فلا ينبغي للمسلمين أن يغيروا عليهم . وعلى أطراف مملكتهم إلا بعد مضي الوقت الكافي لأن يبعث الملك إلى تلك الأطراف خبر النية حتى لا نأخذهم على غرة ، ومع ذلك إذا علم المسلمون يقيناً أن القوم لم يأتهم خبر من قبل ملكهم فالتسحب لهم أن لا يغيروا عليهم حتى يعلموا بالنية ، لأن هذا شبيه بالخديعة . وكما على المسلمين أن يتحرزوا من الخديعة ، عليهم أن يتحرزوا من شبه الخديعة » . وحدث أن

(١) - سورة التوبة آية ٤ .

(٢) - سورة التوبة آية ٢ .

(٣) - سورة التوبة الآية ١٢ ، ١٣ .

(٤) - سورة الأنفال آية ٤٨ .

(٥) - سورة الأنفال آية ٥٨ .

أهل قبرص أحدثوا حدثاً عظيماً في ولاية عبد الملك بن مروان فأراد نبذ عهدهم وتقض صلحهم ، فاستشار الفقهاء في عصره ، منهم : الليث بن سعد ومالك بن أنس ، فكتب الليث بن سعد : « إن أهل قبرص لا يزالون متهمين بغش أهل الإسلام ومناصحة أهل الأعداء (الروم) وقد قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا تَغَفُلُونَ مِمَّنْ قَوْمٌ خِيبَانَةٌ فَاتَّبِعْهُم عَلَىٰ مَوَاقِعِهِمْ ﴾ وإني أرى أن تنبذ إليهم وأن تنظرهم سنة » .

أما مالك بن أنس فكتب في الفتيا يقول : « إن أمان أهل قبرص وعهدهم كان قديماً متظاهراً من الولاية لهم ، ولم أجد أحداً من الولاة تقض صلحهم ، ولا أخرجهم من ديارهم ، وأنا أرى أن تعجل بتنايذتهم حتى تنجس الحجة عليهم فإن الله يقول : ﴿ فَاتَّبِعُوا إِلَهُكُمْ عَقْدَهُمْ إِلَىٰ مَدِينَتِهِمْ ﴾ . فإن لم يستقيموا بعد ذلك وَيَدْعُوا غُثَّهُمْ ورأيت الغدر ثابتاً فيهم ، أوقعت بهم بعد النبذ والإعذار ففرقت النصر » .

من معاهدات الرسول

١ - ولقد عاهد النبي ﷺ بني ضمرة من قبائل العرب ، وهذا نص ذلك العهد : « هذا كتاب محمد رسول الله ﷺ لبني ضمرة ، بأنهم آمنون على أموالهم وأنفسهم ، وأن لهم النصر على من رامهم ، إلا أن يجاربوا في دين الله ، ما تمل بحر صوفة » وإن النبي ﷺ إذا دعاهم إلى النصر أجابوه ، عليهم بذلك دمة الله ورسوله ، ولهم النصر من بر منهم واتقى » .

٢ - كما عاهد اليهود على حسن الجوار أول ما استقر به المقام بالمدينة وفيها يلي نصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

« هذا كتاب من محمد النبي (رسول الله) بين المؤمنين والمسلمين من قريش ، وأهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم . أنهم أمة واحدة من دون الناس . المهاجرين من قريش على ريبتهم ^(١) يتماقلون ^(٢) بينهم ، وهم يفتدون عانيهم ^(٣) بالمعروف والقسط بين المؤمنين .

وبنو عوف على ريبتهم ، يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة تفتدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وبنو الحارث (من الخزرج) على ريبتهم يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة تفتدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وبنو ساعدة على ريبتهم يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل

(١) أمرم الذين كانوا عليه .

(٢) يأخذون ديوات القتل ويمطونها . وأسلمه من القتل وهو رطب ليل لديه لعنفها لأهل القتل .

(٣) عانيهم : أسيرهم .

طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وينوَجِّمُ على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى . وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وينو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى ، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وينو عربن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى ، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .

وينو النبييت على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى ، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وينو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى ، وكل طائفة تقدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً ^(١) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل . وألا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه .

وأن المؤمنين المتقين أيديهم على كل من بغى منهم ، أو ابغى دسيمة ^(٢) ظلم ، أو إثمًا ، أو عدوانًا أو فسادًا بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليه جميعًا ولو كان ولد أحدهم . ولا يَقْتُلُ مومن مؤمنًا في كافر ، ولا ينصر كافرًا على مؤمن .

وأن ذمة الله واحدة ، يُجبر عليهم أديانهم وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض الناس . وأنه من تبعنا من يهود ، فإن له النصر والأسوة ^(٣) غير مظلومين ولا متناصر عليهم . وأن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله ، إلا على سواء وعدل بينهم ^(٤) . وأن كل غازية غزت معنا يعقب ^(٥) بعضها بعضًا . وأن للمؤمنين بيء ^(٦) بعضهم على بعض ، بما نال دكاهم في سبيل الله . وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه . وأنه لا يجبر مشرك ملاً لقريش ولا نفسًا ، ولا يحول دونه على مؤمن .

وأنه من اعتبط ^(٧) مؤمنًا قتلًا عن بيئة فإنه قود به ^(٨) إلا أن يرضى ولي المقتول بالعقل ، وأن المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم إلا قيام عليه . وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة ، وأمن بالله واليوم الآخر ، أن ينصر محدثًا أو يؤويه وأنه من نصره أو آواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة ، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل ^(٩) .

(١) هو من أشكته الدين والفرم فأزال فرسه .

(٢) الدبس : الدفيع ، والمغنى : طلب دفعا على سبيل العلم أو ابغى عطية على سبيل العلم .

(٣) في هذا ما يفيد أن النصر والمساواة لمن تبع اليهود .

(٤) يؤخذ من هذا أن إعلان الحرب على جماعة مسلمة إعلان لها على الأمة الإسلامية كلها .

(٥) أي يكون الغزو بينهم لولا يعقب بعضهم بعضًا فيه .

(٦) بيء : من أبأت القاتل بالقتيل إذا قتله به .

(٧) اعتبطه : قتله بلا حناية أو جريرة توجب قتله .

(٨) فإنه للقاتل بماله به ويقتل .

(٩) منع نصرته للمسلم .

وأنكم منها اختلفتم فيه في شيء ، فإن مرّده إلى الله وإلى محمد . وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ^(١) . وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم ، مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم أو ظم ، فإنه لا يوتغ ^(٢) إلا نفسه وأهل بيته ^(٣) . وأن لليهود بني النجار مثل ما لليهود بني عوف . وأن لليهود بني الحارث مثل ما لليهود بني عوف . وأن لليهود بني ساعدة مثل ما لليهود بني عوف . وأن لليهود بني جشم مثل ما لليهود بني عوف . وأن لليهود بني الأوس مثل ما لليهود بني عوف . وأن لليهود بني ثعلبة مثل ما لليهود بني عوف . إلا من ظلم وأظم فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته . وأن جفنة - بطن من ثعلبة - كأنفسهم . وأن لبني الشطبية مثل ما لليهود بني عوف ، وأن البردون الإثم . وأن موالي ثعلبة كأنفسهم . وأن بطانة يهود كأنفسهم . وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد . وأنه لا ينحجز على ثأر جرّح ، وأنه من قتلك فينفسه وأهل بيته ، إلا من ظلم ، وأن له على أير هذا . وأن على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة ، وأن بينهم النصح ، والنصيحة ، والبردون الإثم ^(٤) .

وأنه لا يائثم امرؤ بحليفه ، وأن النصر للمظلوم ^(٥) . وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين . وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة . وأن الحار كالفنس غير مضار ولا آثم . وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها . وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده ، فإن مرّده إلى الله وإلى محمد رسول الله ﷺ وأن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره . وأنه لا تجار قریش ، ولا من نصرها . وأن بينهم النصر على من دهم يثرب . وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه ، فإنهم يصالحونه ويلبسونه ، وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك ، فإنه لم على المؤمنين ، إلا من حارب في الدين . على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم . وأن يهود الأوس ، مواليهم وأنفسهم على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة ، وأن البردون الإثم ، لا يكسب كاسب إلا على نفسه ، وأن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره . وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم ، وأنه من خرج آمن ، ومن قعد آمن بالدين ، إلا من ظلم وآثم ، وأن الله جائر لمن برّ واتقى ، ومحمد رسول الله ﷺ ^(٦) .

(١) فيه استقلال كل أمة المسلمين واليهود ، كأنها تضمنت مخالفة عسكرية متضاهاة تتمثلون الأمتان في كل حرب وعن كل سها مئة جيشها خاصة .

(٢) يوتغ : يهلك ويمسد .

(٣) في هذا تقرير الحرية الدينية والاقتصادية .

(٤) في هذا إلزام الطرفين للتشاور والتناصح قبل دخول الحرب .

(٥) لابد من أن تكون الحرب مشروعة حتى يمكن للمسلمين للمشاركة فيها .

(٦) قتلاً عن كتاب « الرسالة الخالدة » عن كتاب الوثائق السنية في العهد النبوي والخلافة الراشدة للدكتور محمد حميد لله الحيسر أبدي استاذ الحقوق الدولية بالجامعة العراقية محمد نجاد / دكن .

المعاملات

البيع

التبكي في طلب الرزق :

روي الترمذي عن صخر الفاسدي أن النبي ﷺ قال : « اللهم بارك لأمتي في بكورها »^(١). قال : « وكان إذا بعث سرية أو جيشاً بمئهم أول النهار ، وكان صخر رجلاً تاجراً ، وكان إذا بعث تجارة بعث أول النهار فأثرى وكثر ماله » .

الكسب الحلال :

عن علي كرم الله وجهه أن النبي ﷺ قال : « إن الله تعالى يحب أن يرى عبده يسعى في طلب الحلال » . رواه الطبراني والديلمي . وعن مالك بن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « طلب الحلال واجب على كل مسلم » . رواه الطبراني . قال للذري : وإسناده حسن إن شاء الله . وعن رافع بن خديج أنه قيل : يا رسول الله أي الكسب أطيب^(٢) ؟ قال : « عمل المرء بيده وكل بيع مبرور »^(٣) . رواه أحمد والبخاري ، ورواه الطبراني عن ابن عمر بسند رواه ثقات .

وجوب العلم بأحكام البيع والشراء :

يجب على كل من تصدى للكسب أن يكون عالماً بما يصححه ويفسده لتقع معاملته صحيحة وتصرفاته بعيدة عن الفساد . فقد روي أن عمر رضي الله عنه كان يطوف بالسوق ويضرب بعض التجار بالدرية ويقول : لا يبيع في سوقنا إلا من يفقه . وإلا أكل الربا شاء أم أبى .

وقد أهل كثير من المسلمين الآن تعلم للمعاملة وأغفلوا هذه الناحية وأصبحوا لا يباليون بأكل الحرام مهما زاد الربح وتضاعف الكسب وهذا خطأ كبير يجب أن يسعى في درئته كل من يزول التجارة ليتبين له المباح من المحظور ويطلب له كسبه ويبعد عن الشهوات بقدر الإمكان . قال رسول الله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » . فليتبه لهذا من يريد أن يأكل حلالاً ويكسب طيباً ويفوز بثقة الناس ورضى الله . عن النعمان بن بشير أن النبي ﷺ قال : « الحلال^(٤) بين ، والحرام^(٥) بين ، وبينها أمور مشتبهة^(٦) . فمن ترك ما يشتبه عليه من الإثم

(١) البكور : السمي مبكراً أول النهار .

(٢) أي أحل وأبهر .

(٣) ما خلا من الحرام والنفس . وأصول للكسب : الزراعة ، والتجارة ، والصناعة وألبيها ما كان بعمل اليد . وما يكتسب من الفنائم التي تنغم بالجهاد . وقيل للتجارة .

(٤) الحلال البين : هو ما طلب الشارع فعله .

(٥) الحرام البين : هو ما طلب الشارع تركه طلباً جائزاً .

(٦) الأمور المشتبهة : هي ما تمارضت فيها الأئمة واختلف فيها العلماء .

كان لما استبان أترك ومن اجتراً على ما يُشك فيه من الإثم أوشك أن يواقع ما استبان . والمعاصي
حصى الله من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع » رواه البخاري ومسلم .

معنى البيع :

البيع معناه لغة مطلق للمبادلة ولفظ البيع والشراء يطلق كل منهما على ما يطلق عليه الآخر .
فهما من الألفاظ المشتركة بين المعاني المتضادة . ويراد بالبيع شرعاً مبادلة مال بمال ^(١) على سبيل
التراضي . أو نقل ملك ^(٢) بعوض ^(٣) على الوجه للأذن ^(٤) فيه .

مشروعيته :

البيع مشروع بالكتاب والسنة وإجماع الأمة . أما الكتاب فيقول الله تعالى : ﴿ وَأَحْلُ اللَّهُ
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ ^(٥) . وأما السنة : فيقول رسول الله ﷺ : « أفضل الكسب عمل الرجل بيده
وكل بيع مبرور » ^(٦) وقد أجمعت الأمة على جواز البيع والتعامل به من عهد رسول الله إلى يومنا
هذا .

حكيمته :

شرح الله البيع توسعة منه على عباده ، فإن لكل فرد من أفراد النوع الإنساني ضرورات من
الغذاء والكساء وغيرهما مما لا غنى للإنسان عنه مادام حياً وهو لا يستطيع وحده أن يوفرها بنفسه
لأنه مضطر إلى جلبها من غيره . وليس ثمة طريقة أكمل من المبادلة ، فيعطي ما عنده مما يمكنه
الاستغناء عنه بدل ما يأخذه من غيره مما هو في حاجة إليه .

أثره :

إذا تم عقد ^(٧) البيع واستوفي أركانه وشروطه ترتب عليه نقل ملكية البائع للسلعة إلى المشتري
ونقل ملكية المشتري للثمن إلى البائع وحل لكل منهما التصرف فيما انتقل ملكه إليه بكل نوع من أنواع
التصرف المشروع .

(١) المال : كل ما يملك وينتفع به وبمى مال ليل الطبع إليه .

(٢) احتراز عن مالا يملك .

(٣) احتراز عن المليات ومالا يجوز أن يكون عوضاً .

(٤) احتراز عن البيع للنهي عنها .

(٥) سورة البقرة آية ٢٧٥ .

(٦) البيع المبرور : هو الذي لا غش فيه ولا خباثة .

(٨) المقصد : معناه الربط والاتفاق .

أركانها

وينعقد بالإيجاب ^(١) والقبول ، ويستثنى من ذلك الشيء الخثير ، فلا يلزم فيه إيجاب وقبول ، وإنما يكتفى فيه بالمعاطاة ، ويرجع في ذلك إلى العرف وما جرت به عادات الناس غالباً . ولا يلزم في الإيجاب والقبول ألفاظ معينة لأن العبرة في العقود بالمقاصد والمعاني لا بالألفاظ والمباني . والعبرة في ذلك بالرضي بالمبادلة ^(٢) والدلالة على الأخذ والإعطاء ، أو أي قرينة دالة على الرضى ومنبئة عن معنى التملك والتليك كقول البائع بهت أو أعطيت أو ملكت ، أو هولك ، أو هات الثن . وكقول للشري اشتريت أو أخذت أو قبلت أو رضيت أو خذ الثن .

شروط الصيغة

ويشترط في الإيجاب والقبول ، وهما صيغة العقد :

أولاً : أن يتصل كل منهما بالآخر في المجلس دون أن يحدث بينهما فاصل مضر .

ثانياً : وأن يتوافق الإيجاب والقبول فيما يجب التراضي عليه من مبيع وثن ، فلو اختلفا لم ينعقد البيع . فلو قال البائع : بهتك هذا الثوب بخمسة جنيهات . فقال المشتري : قبلته بأربعة فإن البيع لا ينعقد بينها لاختلاف الإيجاب عن القبول .

ثالثاً : وأن يكون بلفظ للماضي مثل أن يقول البائع : بهت ، ويقول المشتري : قبلت . أو بلفظ للمضارع إن أريد به الحال .، مثل أبيع وأشتري مع إرادة الحال ، فإذا أراد به المستقبل أو دخل عليه ما يحضه للمستقبل كالسبن وسوف ونحوها كان ذلك وقتاً بالعقد . والوعد بالعقد لا يعتبر وقتاً شرعياً . ولهذا لا يصح العقد . .

العقد بالكتابة :

وكما ينعقد البيع بالإيجاب والقبول ينعقد بالكتابة بشرط أن يكون كل من المتعاقدين بعيداً عن الآخر ، أو يكون الماقد بالكتابة أحرص لا يستطيع الكلام . فإن كانا في مجلس واحد ، وليس هناك حذر يمنع من الكلام فلا ينعقد بالكتابة لأنه لا يمدل عن الكلام ، وهو أظهر أنواع الدلالات ، إلى غيره ، إلا حينما يوجد سبب حقيقي يقتضي الممدول عن الألفاظ إلى غيرها .

(١) البيع وفهره من المعاملات بين العباد أمور مهيئة على الرضى النفسي . وهذا لا يعم لحقائه فأنهم الشارع القول المبرعاً في النفس من رضى مقامه ، وناط به الأحكام ، والإيجاب ما صدر أولاً من أحد الطرفين . والقبول ما صدر ثانياً ولا فرق بين أن يكون الموجب هو البائع والمقابل هو المشتري أو يكون الأمر بالعكس . فيكون الموجب هو للمشتري والمقابل هو البائع .

(٢) سبأني حكم بيع المكره .

ويشترط لتام العقد أن يقبل من كتب إليه في مجلس قراءة الخطاب .

عقد بواسطة رسول :

وكما ينمقد العقد بالألفاظ والكتابة ينمقد بواسطة رسول من أحد المتعاقدين إلى الآخر بشرط أن يقبل للمرسل إليه عقب الإخبار . ومتى حصل القبول في هاتين الصورتين تم العقد ، ولا يتوقف على علم الموجب بالقبول .

عقد الأخرس :

وكذلك ينمقد بالإشارة للمعروفة من الأخرس لأن إشارته المعبرة عما في نفسه كالنطق باللسان سواء بسواء . ويجوز للأخرس أن يقصد بالكتابة بدلاً عن الإشارة إذا كان يعرف الكتابة . وما اشترطه بعض الفقهاء من التزام ألفاظ معينة لم يجيء بما قالوا : كتاب ولا سنة .

شروط البيع

لابد من أن يتوفر في البيع شروط حتى يقع صحيحاً وهذه الشروط : منها ما يتصل بالعاقد ، ومنها ما يتصل بالمعقود عليه أو محل التعاقد ، أي المال المقصود نقله من أحد العاقدين إلى الآخر ثمناً أو مثلاً ، أي مبيعاً ^(١) .

شروط العاقد :

أما العاقد فيشترط فيه العقل والتمييز فلا يصح عقد المجنون ولا السكران ولا الصبي غير المميز . فإذا كان المجنون يفيق أحياناً ويجن أحياناً كان ما عقده عند الإفاقة صحيحاً وما عقده حال الجنون غير صحيح . والصبي المميز عقده صحيح ويتوقف على إذن الولي فإن أجازه كان معتداً به شرعاً .
شروط المعقود عليه :

وأما المعقود عليه فيشترط فيه ستة شروط :

- ١ - طهارة المين .
- ٢ - الانتفاع به .
- ٣ - ملكية العاقد له .
- ٤ - القدرة على تسليمه .
- ٥ - العلم به .
- ٦ - كون المبيع مقبوضاً .

وتفصيل ذلك فيما يأتي :

الأول :

أن يكون طاهر العين ، لحديث جابر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام » . فقيل : يا رسول الله : أرايت شحوم الميتة فإنه يطلى بها السفن ويذبح بها الجلود ويستصبح بها الناس . فقال : لا ، هو حرام . والضمير يعود إلى البيع بدليل أن البيع هو الذي نواه الرسول على اليهودي في الحديث نفسه ، وعلى هذا يجوز الانتفاع بشحم الميتة بغير البيع فيدهن بها الجلود ويستضاء به وغير ذلك مما لا يكون أكلاً أو يدخل في بدن آدمي .

قال ابن القيم في أعلام الموقعين في قوله ﷺ : « حرام » قولان :

أحدهما : أن هذه الأعمال حرام .

والثاني : أن البيع حرام ، وإن كان المشتري يشتريه لذلك . والقولان مبنيان على أن السؤال : هل وقع عن البيع لهذا الانتفاع المذكور أو عن الانتفاع المذكور ؟

والأول اختاره شيخنا . وهو الأظهر . لأنه لم يغيرهم أولاً عن تحريم هذا الانتفاع حتى

(١) الثن : ما لا يطل المقد بثلمه ويصح إبداله والتصرف فيه قبل القبض وهو المتصل بالياء في العال .
المبع : هو ما لا يطل المقد بثلمه واستحقاقه ، ويصح مبيعته ولا يبدل إذ يصير بيع مالى عنه .

يذكروا له حاجتهم إليه ، وإنما أخبرهم عن تحريم البيع فأخبروه أنهم يبيعونه لهذا الإنتفاع . فلم يرخص لهم في البيع ولم ينههم عن الإنتفاع المذكور ، ولا تلازم بين عدم جواز البيع وحل المنفعة ، اذ ثم قال رسول الله ﷺ بعد ذلك : « قاتل الله اليهود ، إن الله لما حرم شحومها جلوه ^(١) ثم باعوه وأكلوا ثمنه » .

والعلة في تحريم بيع الثلاثة الأولى . هي النجاسة عند جمهور العلماء ^(٢) فيتمدى ذلك إلى كل نجس . واستثنى الأحناف والظاهرية كل ما فيه منفعة تحمل شرعا فجوزوا بيعه ، فقالوا : يجوز بيع الأرواث والأزبال النجسة التي تدعو الضرورة إلى استعمالها في البساتين ، وينتفع بها وقودا ومبانا . وكذلك يجوز بيع كل نجس ينتفع به في غير الأكل والشرب ، كالزيت النجس يستصح به ويطلى به . والصنغ يتنجس فيباع ليصنع به ونحو ذلك مادام الإنتفاع به في غير الأكل .

روى البيهقي بسند صحيح أن ابن عمر سئل عن زيت وقعت فيه فأرة فقال : « استصبحوا به وادهنوا به أدمكم » . ومروى رسول الله ﷺ على شاة لميونة فوجدتها ميتة فلقا فقال : « هلا أخذتم إهابها فديتموه وانتفعت به ؟ » فقالوا : يا رسول الله إنها ميتة . فقال : إنما حرم أكلها . ومعنى هذا أنه يجوز الإنتفاع بها في غير الأكل . ومادام الإنتفاع بها جائزا فإنه يجوز بيعها مادام المقصد بالبيع المنفعة ^(٣) **الباححة**

الثاني :

يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الحية والفأرة إلا إذا كان ينتفع بها ويجوز بيع المرة والنحل وبيع القهد والأسد وما يصلح للصيد أو ينتفع بجلده . ويجوز بيع الفيل للحمل ، ويجوز بيع البقاع والطاووس والطيور المليحة الصورة ، وإن كانت لا تؤكل ، فإن الترح بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح . إنما لا يجوز بيع الكلب لنهي رسول الله ﷺ عن ذلك وهذا في غير الكلب العلم .

وما يجوز اقتناؤه ككلب الحراسة وكلب الزرع ، فقد قال أبو حنيفة بجواز بيعه . وقال عطاء

(١) جلوه : أي أفلوه .

(٢) يراجع التحقيق في جملة النجس في المجلد الأول من فقه السنة . والظاهر أن تحريم بيعها لأنها نسل الإنسان أعظم مواهب الله له وهو النقل ، فضلا عن أضرارها الأخرى التي أشرنا إليها في المجلد الثاني . وأما الحنزير فع كونه نجسا ، إلا أن به ميكروبات صارة لا تحوت بالعلي وهو يعمل المودة الشريعية التي تقتضى الغذاء النافع من جسم الإنسان . ولما تحريم بيع الميتة فلائها عاقبا ما يكون موتها نتيجة أمراض فيكون تناولها مضرا بالصحة فضلا عن كونها مما تماثله العوس . وما يوت حصاة من الحيوانات فيل السداد يتسارع إليه لاحتساس الدم فيه . والدم أصلح يشه ليو الميكروبات به التي قد لا يوت دملها . ولذلك حرم الدم الصوح أكله وبيعه لنفس الأساب .

(٣) وأجابوا عن حديث جابر بأن النهي كان في أول الأمر يوم أن كانوا قريبي العهد لمستباحة أكلها . فلما تكن الإسلام في توسعهم أباح لهم الإنتفاع بها في غير الأكل .

والنحمة : يجوز بيع كلب الصيد دون غيره لنهي رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب إلا كلب صيد .
رواه النسائي عن جابر . قال الحافظ : ورجال إسناده ثقات . وهل تجب القيمة على متلفه ؟ قال
الشوكاني : فن قال بتحريم بيعه قال بعدم الوجوب . ومن قال بجوازه قال بالوجوب . ومن فصل في
البيع فصل في لزوم القيمة وروي عن مالك أنه لا يجوز بيعه وتجب القيمة . وروي عنه أن بيعه
مكروه فقط . وقال أبو حنيفة : يجوز بيعه ويضمن متلفه .

بيع آلات الفناء

ويدخل في هذا الباب بيع آلات الفناء .

فإن الفناء في مواضعه جائز ، والذي يقصد به فائدة مباحة حلال وبماعه مباح ، وبهذا يكون
منفعة شرعية يجوز بيع آله وشراؤها لأنه متقومة . ومثال الفناء الحلال :

- ١ - تغني النساء لأطفالهن وتسليتهن .
 - ٢ - تغني أصحاب الأعمال وأرباب المهن أثناء العمل للتخفيف عن متاعهم والتعاون بينهم .
 - ٣ - والتغني في الفرح إشهار له .
 - ٤ - والتغني في الأعياد إظهاراً للسرور .
 - ٥ - والتغني للتنشيط للجهاد .
- وهكذا في كل عمل طاعة حتى تنشط النفس وتنهض بعملها .

والفناء ما هو إلا كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح ، فإذا عرض له ما يخرج عن دائرة الحلال
كأن يبيع الشهوة أو يدعو إلى فسق أو ينه إلى الشر أو اتخذ ملهة عن الطاعات ، كان غير حلال .
فهو حلال في ذاته وإنما عرض ما يخرج عن دائرة الحلال . وعلى هذا تحمل أحاديث النهي عنه
والدليل على حله .

١ - ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها : أن أبا بكر دخل عليها وعندها
جارتان تغنيان وتضربان بالدف ، ورسول الله ﷺ مجى بثوبه ، فإتتهرهما أبو بكر ، فكشف
رسول الله ﷺ وجهه وقال : « دعها يا أبا بكر فإنها أيام عيد » .

٢ - ما رواه الإمام أحمد والترمذي بإسناد صحيح : أن رسول الله ﷺ خرج في بعض مغازية ،
فلما انصرف جامته جارية سوداء فقالت : يا رسول الله إني كنت نذرت إن ردك الله سالماً أن أضرب
بين يديك بالدف وأتغني ، قال : « إن كنت نذرت فإضربي فجعلت تضرب » .

٣ - ما صح عن جماعة كثيرين من الصحابة والتابعين أنهم كانوا يسمعون الفناء والضرب على

المعازف فن الصحابة : عبد الله بن الزبير ، عبد الله بن جعفر وغيرهما . ومن التابعين : عمر بن عبد العزيز ، شريح القاضي ، وعبد العزيز بن مسلمة مفتي المدينة وغيرهم .
الثالث :

أن يكون المتصرف فيه مملوكًا للتعاقد ، أو مأذونًا فيه من جهة المالك ، فإن وقع البيع أو الشراء قبل إذنه ، فإن هذا يعتبر من تصرفات الفضولي .

بيع الفضولي

والفضولي هو الذي يعقد لغيره دون إذنه ، كأن يبيع الزوج ما تملكه الزوجة دون إذنها ، أو يشتري لها ملكًا دون إذنها له بالشراء .

ومثل أن يبيع إنسان ملكًا لغيره وهو غائب . أو يشتري دون إذن منه كما يحدث عادة . وعقد الفضولي يعتبر عقدًا صحيحًا إلا أن لزومه يتوقف على إجازة المالك أو وليه ^(١) فإن أجازته نفذ ، وإن لم يجره بطل .

ودليل ذلك ما رواه البخاري عن عروة البارقي أنه قال : « بعثني رسول الله ﷺ بدينار لأشتري له به شاة ، فاشتريت له به شاتين . يمت إحداها بدينار وجئته بدينار وشاة ، فقال لي : « بارك الله في صفقة يمينك » . روى أبو داود والترمذي عن حكيم بن حزام أن النبي ﷺ بعثه ليشتري له أضحيه بدينار ، فاشتري أضحيه فأربح فيها دينارًا فباعها بدينارين ، ثم اشتري شاة أخرى مكانها بدينار ، وجاء بها والدينار إلى رسول الله ﷺ ، فقال له : « بارك الله لك في صفقتك » .

ففي الحديث الأول : أن عروة اشترى الشاة الثانية وباعها دون إذن مالكها وهو النبي ﷺ ، فلما رجع إليه وأخبره أقره ودعا له ، فدل ذلك على صحة شراء الشاة الثانية وبيعها إياها . وهذا دليل على صحة بيع الإنسان ملك غيره وشراؤه له دون إذن . ولما يتوقف على الإذن مخافة أن يلحقه من هذا التصرف ضرر .

وفي الحديث الثاني : أن حكيمًا باع الشاة بعدما اشتراها وأصبحت مملوكة لرسول الله ﷺ ثم اشترى له الشاة الثانية ولم يستأذنه ، وقد أقره الرسول ﷺ على تصرفه وأمره أن يضحى بالشاة التي أتاها بها ودعا له ، فدل ذلك على أن يبيعه الشاة الأولى وشراؤه الثانية صحيح . ولو لم يكن صحيحًا لأنكره عليه وأمره برد صفقته .

الرابع :

أن يكون للعقد عليه مقدورًا على تسليمة شرعًا وحسًا فلا يقدر على تسليمه حسًا لا يصح بيعه

(١) هذا من ذهب المالكية وإسحاق بن راهوية وإحدى الروايتين عند الشافعية والحنابلة

كالمسك في الماء . وقد روى أحد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « لا تشتروا السمك في الماء فإنه غرر » . وقد روى عن عمران بن الحصين مرفوعاً إلى النبي ﷺ . وقد روى النهي عن ضربة الغائص ، والمراد به أن يقول : من يعتاد الغوص في البحر لغيره ، ما أخرجه في هذه الغوصة فهو لك بكذا من الثمن . ومثله الجنين في بطن أمه . ويدخل في هذا بيع الطير المنفلة الذي لا يعتاد رجوعه إلى عله ، فإن اعتاد الطائر رجوعه إلى عله ولو ليلاً لم يصح أيضاً عند أكثر العلماء إلا النحل ^(١) لأن الرسول ﷺ نهى أن يبيع الإنسان ما ليس عنده . ويصح عند الأحناف لأنه مقدور على تسليمه إلا النحل .

ويدخل في هذا الباب عصب الفحل ، وهو ماؤه ، والفحل الذكر من كل حيوان قرشاً ، أو جلاً ، أو تيساً ، وقد نهى عنه الرسول ﷺ ، كما رواه البخاري وغيره لأنه غير مقوم ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه .

وقد ذهب الجمهور إلى تحريره بيعاً وإجارة ولا بأس بالكرامة . وهي ما يعطي على عصب الفحل من غير اشتراط شيء عليه . وقيل : يجوز إجارة الفحل للضراب مدة معلومة وبه قال الحسن وابن سيرين . وهو مروى عن مالك ووجه للشافعية والحنابلة وكذلك بيع اللبن في الضرع ، أي قبل انفصاله لما فيه من الغرر والجهالة . وقال الشوكاني : إلا أن يبيع منه كيلاً نحو أن يقول : بعت منك صاعاً من حليب بقرتي . فإن الحديث يدل على جوازه لارتفاع الغرر والجهالة . ويستثنى أيضاً لبن الطير فيجوز بيعه لموضع الحاجة . وكذا لا يجوز بيع الصوف على ظهر الحيوان فإنه يتعذر تسليمه لاختلاط غير المبيع بالمبيع . فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : نهى رسول الله ﷺ : « أن يباع تمرحق يطعم أو صوف على ظهر » ^(٢) أولين في ضرع أو من في اللبن رواه الدارقطني .

والمعجوز عن تسليمه شرعاً كالمرهون والموقوف فلا ينمقد بيعهما . ويلحق بهذا التفريق بالبيع بين البهية ولدها لنهي الرسول ﷺ عن تعذيب الحيوان . ويرى بعض العلماء جواز ذلك قياساً على الذبح ، وهو الأولى . وأما بيع الدّين : فقد ذهب جمهور الفقهاء إلى جواز بيع الدين ممن عليه الدين (أي الدين) .

وأما بيعه إلى غير الدين ، فقد ذهب الأحناف والحنابلة والظاهرية إلى عدم صحته لأن البائع لا يقدر على التسليم . ولو شرط التسليم على الدين فإنه لا يصح أيضاً ، لأنه شرط التسليم على غير البائع فيكون شرطاً فاسداً يفسد به البيع .

(١) يرى الأئمة الثلاثة جواز بيع هود القنز والنحل متفرجه عن الحلية إذا كانت محبوسة في بيوتها ورأها التايبعان خلافاً لأي حيلة .

(٢) أما بيع الصوف على الظهر شرط الجز ، فقد أجازوه الحنابلة في رواية عندهم لأنه معلوم ، ويمكن تسليمه .

الخامس :

أن يكون كل من البيع والتن معلوماً . فإذا كانا مجهولين أو كان أحدهما مجهولاً فإن البيع لا يصح لما فيه من غرر . والعلم بالمبيع يكتفي فيه بالمشاهدة في المعين ولو لم يعلم قدره كما في بيع الجزاف . أما ما كان في النعمة فلا بد من معرفة قدره وصفته بالنسبة للمتعاقدين . والثمن يجب أن يكون معلوم الصفة والقدر والأجل . أما بيع ما غاب عن مجلس العقد ، وبيع ما في رؤيته مشقة أو ضرر ، وبيع الجزاف . فلكل واحد من هذه البيوع أحكام نذكرها فيما يلي :

بيع ما غاب عن مجلس التعاقد

يجوز بيع ما غاب عن مجلس العقد بشرط أن يوصف وصفاً يؤدي إلى العلم به . ثم إن ظهر موافقاً للوصف لزم البيع وإن ظهر مخالفاً ثبت لما لم يره من المتماقدين الخيار في امضاء العقد أو رده ، يستوي في ذلك البائع والمشتري . روي البخاري وغيره عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : بعت من أمير المؤمنين عثمان مالا بالوادي بمال له بخير . وروي أبو هريرة أن النبي ﷺ قال : « من اشترى شيئاً لم يره فله الخيار إذا رآه » أخرجه الدارقطني والبيهقي (١) .

بيع ما في رؤيته مشقة أو ضرر

وكذا يجوز بيع المغيبات إذا وصفت أو علمت أو صافها بالمادة والعرف .

وذلك كالأطعمة المحفوظة والادوية المعبأة في القوارير وأنابيب الاكسوجين وصفائح البنزين والغاز ونحو ذلك مما لا يفتح إلا عند الإستعمال لما يترتب على فتحه من ضرر أو مشقة .

ويدخل في هذا الباب ما غيبت ثمرة في باطن الأرض مثل الجزر واللفت والبطاطس والقلقاس والبصل وما كان من هذا القبيل . فإن هذه لا يمكن بيعها بإخراج المبيع دفعة واحدة لما في ذلك من للمشقة على أربابها ولا يمكن بيعها شيئاً فشيئاً لما في ذلك من الحرج والعسر وربما أدى ذلك إلى فساد الأموال أو تعطيلها . وإنما تباع عادة بواسطة التعاقد على الحقول الواسعة التي لا يمكن بيع ما فيها من الزروع المغيبة إلا على حالها .

وإذا ظهر أن المبيع يختلف عن أمثاله اختلافاً فاحشاً يوقع الضرر بأحد المتماقدين ثبت الخيار فإن شاء أمضاه وإن شاء فسخه كما في صورة ما إذا اشترى أيضاً فوجده فاسداً فله الخيار في إيساكه أو رده دفعا للضرر عنه (٢) .

(١) وفي إسناده عمر بن إبراهيم الكردي وهو ضعيف .

(٢) هذا مذهب المالكية وهو الذي رجحه ابن القيم في أعلام الموقعين . ومنهذه الجمهور بطلان البيع في هذه الصورة لما فيها من العسر والجهالة للنهي عنها . والأحناف جوزوا البيع وأثبتوا الخيار عند الرؤية .

بيع الجزاف

الجزاف : هو الذي لا يعلم قدره على التفصيل .

وهذا النوع من البيع كان متعارفاً عليه بين الصحابة على عهد رسول الله ﷺ . فقد كان المتبايعان يقدنان العقد على سلمة مشاهدة لا يعلم مقدارها إلا بالخزر والنخمين من الخبز وأهل المعرفة الذين يعهد فيهم صحة التقدير فقلما يخطئون فيه . ولو قدر أن ثمة غرراً فإنه يكون يسيراً يتسامح فيه عادة لقلته . قال ابن عمر رضي الله عنه : كانوا يتبايعون الطعام جزافاً بأعلى السوق فنهام الرسول ﷺ أن يبيعه حتى يتقلوه . فالرسول أقرم على بيع الجزاف ونهى على البيع قبل النقل فقط . قال ابن قدامة : يجوز بيع الصبرة جزافاً لا نعلم فيه خلافاً ، إذا جهل البائع والمشتري قدرها .

السادس :

أن يكون المبيع مقبوضاً إن كان قد استفاده بمعاوضة . وفي هذا تفصيل نذكر فيما يلي : يجوز بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن للملك حاصل فيه بمعاوضة قبل القبض ويمده . وكذلك يجوز لمن اشترى شيئاً أن يبيعه أو يهبه أو يتصرف فيه التصرفات المشروعة بعد قبضه . أما إذا لم يكن قبضه فإنه يصح له التصرف فيه بكل نوع من أنواع التصرفات المشروعة ما عدا التصرف بالبيع . وأما صحة التصرف فيما عدا البيع فلأن المشتري ملك المبيع بمجرد العقد ، ومن حقه أن يتصرف في ملكه كما يشاء . قال ابن عمر : مضت السنة أن ما أدركته الصفقة حباً مجموعاً فهو من مال المشتري . رواه البخاري .

أما التصرف بالبيع قبل القبض فإنه لا يجوز ، إذ يحتمل أن يكون هلك عند البائع الأول فيكون بيع غرر ، وبيع الغرر غير صحيح سواء أكان عقاراً^(١) أم منقولاً ، سواء أكان مقدراً أم جزافاً . لما رواه أحمد والبيهقي وابن حبان بإسناد حسن أن حكيم بن حزام قال : يارسول الله إني اشتري بيوغاً فما يعل لي منها وما يحرم ؟ قال : « إذا اشتريت شيئاً فلا تبعه حتى تقبضه » . وروى البخاري ومسلم :

أن الناس كانوا يضرئون على عهد رسول الله ﷺ إذا اشتروا طعاماً جزافاً أن يبيعه في مكانه حتى يؤوه إلى رحالهم . ويستثنى من هذه القاعدة جواز بيع أحد النخمين بالآخر قبل القبض . فقد سأل ابن عمر الرسول ﷺ عن الإبل بالدنانير وأخذ الدراهم بدلاً منها فأذن له .

(١) مثل الأرض والمنار والحدائق والشجر .

معنى القبض :

والقبض في المقار يكون بالتخلية بينه وبين من انتقل ملكه إليه على وجه يتمكن معه من الإتيان به فما يقصد منه كزح الأرض وسكنى المنزل والاستغلال بالشجر أو جني ثمرة ونحو ذلك .

والقبض فيما يمكن نقله كالطعام والثياب والحيوان ونحو ذلك يكون على النحو الآتي :

أولاً : باستيفاء القدر كيلاً أو وزناً إن كان مقدراً .

ثانياً : بنقله من مكانه إن كان جزءاً .

ثالثاً : يرجع إلى العرف فيما عدا ذلك .

والدليل على أن القبض في المنقول يكون باستيفاء القدر ، ما رواه البخاري أن النبي ﷺ قال لعثمان بن عفان رضي الله عنه : « إذا سميت الكيل فكل » . فهذا دليل على وجوب الاكتيال عند اشتراط التقدير بالكيل ومثله الوزن لاشتراكهما في أن كلاً منهما معيار لتقدير الأشياء فوجب أن يكون كل شيء يملك مقدراً يميز القبض فيه باستيفاء قدره سواء أكان طعاماً أم كان غير طعام . ودليل وجوب النقل من مكانه ما رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : « كنا نشترى الطعام من الركب ان جزافاً فنهانا رسول الله ﷺ أن نبيعه حتى ننقله من مكانه » .

وليس هذا خاصاً بالطعام بل يشمل الطعام وغيره كالقطن والكتان وأمثالها إذا بيعت جزافاً لأنه لا فرق بينها . أما ما عدا هذا مما لم يرد فيه نص فيرجع فيه إلى عرف الناس وما جرى عليه التعامل بينها . وهذا نكون قد أخذنا بالنص ورجعنا إلى العرف فيما لا نص فيه .

حكته :

وحكمة النهي عن بيع السلع قبل قبضها زيادة على ما تقدم .

إن البائع إذا باعها ولم يقبضها المشتري فإنها تبقى في مكانه ، فإذا هلكت كانت خسارتها عليه دون المشتري . فإذا باعها المشتري في هذه الحال وبيع فيها كان راعياً لشيء لم يتحمل فيه تبعة الخسارة ، وفي هذا يروي أصحاب السنن أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع ربح مالم يضمن .

إن للمشتري الذي باع ما اشتراه قبل قبضه بمائل من دفع مبلغاً من المال إلى آخر ليأخذ في نظيره مبلغاً أكثر منه إلا أن هذا أراد أن يحتال على تحقيق قصده بإدخال السلعة بين العقدين فيكون ذلك أشبه بالربا . وقد فطن إلى هذا ابن عباس رضي الله عنهما . وقد سئل عن سبب النهي عن بيع مالم يقبض فقال : « ذاك دراهم بدارهم والطعام مرجأ » .

الإشهاد على عقد البيع

أمر الله بالإشهاد على عقد البيع فقال : ﴿ وَأَشْهَدُوا إِذَا قَبَضْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كِتَابَتُهُ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ (١) .

والأمر بالإشهاد للنسب والإرشاد إلى ما فيه المصلحة والخير وليس للوجوب كما ذهب إليه البعض (٢) . قال الجصاص في كتاب (أحكام القرآن) : ولا خلاف بين فقهاء الأمصار أن الأمر بالكتابة والإشهاد والرهن المذكور جميعه في هذه الآية ، ندب وإرشاد إلى ما لنا فيه الحظ والصلاح والاحتياط للمدين والدنيا وأن شيئاً منه غير واجب . وقد نقلت الأمة خلفاً عن سلف عقود المدائن والأثرية والبياعات في أمصارهم من غير إشهاد ، مع علم فقهاءهم بذلك من غير نكير منهم عليهم . ولو كان الإشهاد واجباً لما تركوا النكير على تاركة مع علمهم به .

وفي ذلك دليل على أنهم رأوه ندباً وذلك منقول من عصر النبي ﷺ إلى يومنا هذا ولو كانت الصعابة والتابعون تشهد على بيعاتها وأشريتها لورد النقل به متواتراً مستفيضاً ولأنكرت على فاعله ترك الإشهاد . فلما لم ينقل عنهم الإشهاد بالنقل المستفيض ولا إظهار النكير على تاركة من العامة ثبت بذلك أن الكتاب والإشهاد في الديون والبياعات غير واجبين اهـ .

البيع على البيع

يحرم البيع على البيع لما رواه ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « لا يبيع أحدكم على بيع أخيه » رواه أحمد والنسائي . وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « لا يبيع الرجل على بيع أخيه » . وعند أحمد والنسائي وأبو داود والترمذي وحسنه : « أن من باع من رجلين فهو للأول منها » .

وصورته كما قال النووي : « أن يبيع أحد الناس سلعة من السلع بشرط الخيار للمشتري ، فيجزيه آخر يعرض على هذا أن يفسخ العقد ليبيعه مثل ما اشتراه بثن أقل . وصورة الشراء على شراء الآخر أن يكون الخيار للبائع ، فيعرض عليه بعض الناس فسخ العقد على أن يشتري منه ما باعه بثن أعلى . وهذا الصنيع في حالة البيع أو الشراء ، صنيع أم منهيه عنه » .

ولكن لو أقدم عليه بعض الناس وباع أو اشترى ينعقد البيع والشراء . عند الشافعية وأبي حنيفة وآخرين من الفقهاء . ولا ينعقد عند داود بن علي شيخ أهل الظاهر . وروي عن مالك في ذلك روايتان « اهـ . وهذا بخلاف الملازمة في البيع فإنها جائزة لأن العقد لم يستقر بعد وقد ثبت أن

(١) سورة البقرة آية ٢٨٢ .

(٢) من ذهب إلى أن الإشهاد واجب في كل شيء ولو كان شيئاً ناهياً : عطاء ، والنخعي ، ورجحه أبو جعفر الطبري .

الرسول ﷺ عرض بعض السلع وكان يقول : من يزيد .

من باع من رجلين فهو للأول منها

من باع شيئاً من رجل ثم باعه من آخر لم يكن للبيع الآخر حكم بل هو باطل لأنه باع غير ما يملك إذ قد صار في ملك المشتري الأول ولا فرق بين أن يكون البيع الثاني وقع في مدة الخيار أو بعد انقضاءها لأن المبيع قد خرج من ملكه بمجرد البيع ، فمن تنبّه عن النبي ﷺ قال : « أيما امرأة زوجها وليان فهي للأول منها . وأيما رجل باع بيعاً من رجلين فهو للأول منها » .

زيادة الثمن فظير زيادة الأجل

يجوز البيع بشئ حال كما يجوز بشئ مؤجل ، وكما يجوز أن يكون بعضه مبعولاً وبعضه مؤخرًا متى كان ثمة تراض بين المتبايعين . وإذا كان الثمن مؤجلاً وزاد البائع فيه من أجل التأجيل جاز لأن للأجل حصّة من الثمن . وإلى هذا ذهب الأحناف والشافعية وزيد بن علي والمؤيد بالله وجمهور الفقهاء لمعموم الأدلة القاضية بجوازها . ورجحه الشوكاني .

جواز المصرة

قال الإمام البخاري : لم ير ابن سيرين وعطاء وإبراهيم والحسن بأمر المسار^(١) بأسا . وقال ابن عباس : لا بأس بأن يقول : بيع هذا الثوب فما زاد على كذا وكذا فهو لك . وقال ابن سيرين : إذا قال بعه بكذا فما كان من ربح فهو لك أو يبيني وبينك فلا بأس به . وقال الرسول ﷺ : « للسلمون على شروطهم » . رواه أحمد وأبو داود والحاكم عن أبي هريرة ، وذكره البخاري تعليقاً .

بيع المكره

اشتراط جمهور الفقهاء أن يكون العاقد مختاراً في بيع متاعه ، فإذا أكره على بيع ماله بغير حق فإن البيع لا يتعقد لقول الله سبحانه : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً ﴾^(٢) عن قراضٍ مِنْكُمْ^(٣) . ولقول الرسول ﷺ : « إنما البيع عن تراض » . وقوله : « رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » . رواه ابن ماجه وابن حبان والدارقطني والطبراني والبيهقي والحاكم . وقد اختلف في حسنه وضعفه .

أما إذا أكره على بيع ماله بحق فإن البيع يقع صحيحاً . كما إذا أجبر على بيع الدار لتوسعة

(١) المسار : هو الذي يتوسط بين البائع والمشتري لتسهيل عملية البيع .

(٢) التجارة : كل عقد يقصد به الربح مثل عقد البيع وعقد الإجارة وعقد الحبة بشرط العوض . لأن المبني في جميع ذلك في عادات الناس تحصيل الأموال لا غير ، وعلى هذا فتجارة أم من البيع .

(٣) سورة النساء آية : ٣٦ .

الطريق أو المسجد أو المقبرة . أو أجبر على بيع سلعة ليبي ما عليه من دين ^(١) أو لنفقة الزوجية أو الأبوين ففي هذه الحالات وأمثالها يصح البيع إقامة لرضا الشرع مقام رضا .

قال عبد الرحمن بن كعب : كان معاذ بن جبل شاباً سخياً . وكان لا يسك شيئاً ، فلم يزل يذنان حتى أفرق ماله كله في الدين فأبى النبي ﷺ فكله ليكم غرماء ، فلو تركوا لأحد لتركوا لمعاذ لأجل رسول الله ﷺ فباع رسول الله ﷺ ماله حتى قام معاذ بفير شيء .

بيع المضطر

قد يضطر الإنسان لبيع ما في يده لدين عليه أو لضرورة من الضرورات المعاشية فيبيع ما يملكه بأقل من قيمته من أجل الضرورة . فيكون البيع على هذا النحو جائزاً مع الكراهة ولا يفسخ . والذي يشرع في مثل هذه الحال أن يعان المضطر ويقرض حتى يتحرر من الضيق الذي ألم به . وقد روي في ذلك حديث رجل مجهول . فعند أبي داود عن شيخ من بني تميم ، قال : غطينا علي بن أبي طالب فقال : « سيأتي على الناس زمان عضوض بعض الموسر على ما في يديه ولم يؤمر بذلك . قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ ^(٢) . ويسألك المضطرون ، وقد نهى النبي ﷺ عن بيع المضطر ، وبيع الغرر ، وبيع الثرة قبل أن تدرك » .

بيع التلجئة

إذا خاف إنسان اعتداء ظالم على ماله فتظاهر ببيعه فراؤاً من هذا الظالم وعقد عقد البيع مستوفياً شروطه وأركانه فإن هذا العقد لا يصح لأن العاقدين لم يقصدا البيع فيها كالمأزولين . وقيل : هو عقد صحيح لأنه استوفى أركانه وشروطه . قال ابن قدامة : بيع التلجئة باطل . وقال أبو حنيفة والشافعي : هو صحيح لأن البيع تم بأركانه وشروطه خالياً من مقصد فصح به ، كما لو اتفقا على شرط فاسد ثم عقدا البيع بلا شرط ولنا أنها ما قصدا البيع فلم يصح كالمأزولين اهـ .

البيع مع استثناء شيء معلوم

يجوز أن يبيع المرء سلمة ويستثنى منها شيئاً معلوماً كأن يبيع الشجر ويستثنى منها واحدة أو يبيع أكثر من منزل ويستثنى منزلاً أو قطعة من الأرض ويستثنى منها جزءاً معلوماً . فمن جابر أن النبي ﷺ نهى عن المحاقلة والمزابنة والثنيا ^(٣) إلا أن تعلم . فإن استثنى شيئاً مجهولاً غير معلوم لم يصح البيع لما يتضمنه من الجهالة والغرر .

(١) من غير تفرقة بين دين ودين ولا بين مال ومال .

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٧ .

(٣) الثنيا : الاستثناء في البيع .

إيفاء الكيل والميزان

يأمر الله سبحانه بإيفاء الكيل والميزان فيقول : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ (١) . ويقول : ﴿ وَالْهَاقِ الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَقُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمَ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٢) وينهى عن التلاعب بالكيل والوزن وتطفيفها فيقول : ﴿ وَبِئْسَ لِلطَّافِقِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ، وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ، أَلَا يَتَّقُونَ أُولَئِكَ أَلْهَمَهُمْ مَبْهُوتُونَ ، يَوْمَ عَظِيمٍ ، يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٣) .

ويندب ترجيح الميزان :

عن سويد بن قيس قال : جلبت أنا وعرفة العبدي بَرًا من هَجَرَ فَأَتَيْنَا بِهِ مَكَّةَ ، فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي فَاوْمَنَا سِرَاوِيلَ فَبَعْنَاهُ وَنَمَّ رَجُلٌ يَزَنُ بِالْأَجْرِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « زِنْ وَأَرْجِحْ » . أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه . وقال الترمذي . حسن صحيح .

السماحة في البيع والشراء :

روي البخاري والترمذي عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « رحم الله رجلاً سمحاً (١) إذا باع وإذا اشترى وإذا اقتضى » (٢) .

بيع الغرر

بيع الغرر (٣) هو كل بيع احتوى جهالة أو تضمن مخاطرة أو قازا وقد نهى عنه الشارع ومنع منه . قال النووي : النهي عن بيع الغرر أصل من أصول الشرع يدخل تحته مسائل كثيرة جدًا . ويستثنى من بيع الغرر أمران :

أحدهما :

ما يدخل في المبيع تبعًا بحيث لو أفرد لم يصح بيعه كبيع أساس البناء تبعًا للبناء واللبن في الضرع تبعًا للدابة .

والثاني :

ما يتسامح بمثله عادة إما لحقارته أو لمشقة في تمييزه أو تعيينه كدخول الحمام بالأجر مع اختلاف الناس في الزمان ومقدار الماء المستعمل ، وكالشرب من الماء الحرز وكالجبلة المشوة قطنًا . وقد أفاض الشارع في المواضع التي يكون فيها . وإليك بعضها حسب ما كانوا يتعاملون به في الجاهلية .

(١) سورة الأنعام آية ١٥٢ . (٢) سورة الإسراء ٣٥ .

(٣) سورة المطففين ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ .

ح ٣ فقه السنة ص ٦ م

١ - النهي عن بيع الحصة :

فقد كان أهل الجاهلية يقدون على الأرض التي لا تتعين مساحتها ثم يقذفون الحصة حتى إذا استقرت كان ما وصلت إليه هومنتهى مساحة للبيع . أو يتعاون الشيء لا يعلم عنه ثم يقذفون بالحصة فما وقعت عليه كان هو المبيع ويسمى هذا بيع الحصة .

٢ - النهي عن ضربة الفواص :

فقد كانوا يتعاونون من الفواص ما قد يثر عليه من لقطات البحر حين غوصه ويلزمون المتبايعين بالمقد فيدفع المشتري الثمن ولو لم يحصل على شيء . ويدفع البائع ما عثر عليه ولو بلغ أضعاف ما أخذ من الثمن . ويسمى هذا ضربة الفواص .

٣ - بيع النجاج :

وهو العقد على نتاج الماشية قبل أن تنتج ومنه بيع ما في ضرعها من لبن .

٤ - بيع الملامسة :

وهو أن يلبس كل منها ثوب صاحبه أو سلعته فيجب البيع بذلك دون علم بجاهلها أو تراض عنها .

٥ - بيع المناهضة :

وهو أن ينبذ كل من المتعاقدين ما معه ويعملان ذلك موجباً للبيع دون تراض منها .

٦ - ومنه بيع المحاكلة :

والمحاكلة بيع الزرع بكيل من الطعام معلوم .

٧ - ومنه بيع المزابنة :

والمزابنة بيع ثمر النخل بأوساق من الثمر .

٨ - ومنه بيع المخاضرة :

والمخاضرة بيع الثمر الخضراء قبل بدو صلاحها .

٩ - ومنه بيع الصوف في الظاهر .

١٠ - ومنه بيع السمن في اللبن .

١١ - ومنه بيع حبيل الحبيلة .

ففي الصحيحين : كان أهل الجاهلية يتبايعون لحوم الجزور إلى حبيل الحبيلة . وحيل الحبيلة :

أن تنتج الناقة ما في بطنها ثم تحمل التي تنتج . فهناك النبي ﷺ عن ذلك . فهذه البيوع وأمثالها ، نهى عنها الشارع لما فيها من غرر وجهالة بالمقود عليه .

حرمة شراء المغصوب والمسروق

يحرم على المسلم أن يشتري شيئاً وهو يعلم أنه أخذ من صاحبه بغير حق ، لأن أخذه بغير حق ينقل الملكية من يد مالكه فيكون شراؤه له شراء ممن لا يملك مع ما فيه من التعاون على الإثم والعدوان . روي البيهقي أن رسول الله ﷺ قال : « من اشترى سرقة وهو يعلم أنها سرقة فقد اشترك في إثمها وعارها » .

بيع العنب لمن يتخذة خمرًا وبيع السلاح في الفتنة

لا يجوز بيع العنب لمن يتخذة خمرًا ولا السلاح في الفتنة ولا لأهل الحرب ، ولا ما يقصد به الحرام ، إذا وقع العقد فإنه يقع باطلاً ^(١) لأن المقصود من العقد هو انتفاع كل واحد من المتبايعين بالبدل فينتفع البائع بالثمن وينتفع المشتري بالسلمة ، وهنا لا يحصل المقصود من الانتفاع لما يترتب عليه من ارتكاب الخطور ولما فيه من التعاون على الإثم والعدوان للنهي عنها شرعاً ، قال الله تعالى : ﴿ وَتَقَاوَلُوا عَلَى الْبَرِّ وَالتَّقَاوَى وَلَا تَقَاوَلُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ ^(٢) . عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « لعن الله الحر وشاربه وساقيه ورائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والحاملة إليه » .

وقال رسول الله ﷺ : « من حبس العنب أيام القطاف حتى يبيعه ممن يتخذة خمرًا فقد تقحم النار على بصيرة » . وعن عمر بن الحصين قال : « نهى رسول الله ﷺ عن بيع السلاح في الفتنة » . أخرجه البيهقي . قال ابن قدامة : إن بيع العنب لمن يمتد أنه يتخذة خمرًا محرم . إذا ثبت هذا فإنما يحرم البيع ويبطل إذا علم قصد المشتري بذلك ، إما بقوله وإما بقرائن مختصة به .

فإن كان محتملاً مثل أن يشتريه من لا يعلم حاله ، أو من يعمل الحر والخل معاً . ولم يلفظ بما يدل على إرادة الحر فالبيع جائز . وهذا الحكم في كل ما يقصد به الحرام كبيع السلاح لأهل الحرب أو لقطاع الطريق أو في الفتنة .. أو لإجادة داره لبيع الحر فيها وأشياء ذلك . فهذا حرام والمقدد باطل . اهـ .

(١) يرى أبو حنيفة والثانبي صحة العقد لتحقيق ركنه وتوفر شروطه لأن الغرض غير المباح أمر مستتر . ويترك فيه الأمر لله بما يقابله عليه .

(٢) سورة المائدة آية ٢ .

بيع ما اختلط بمحرم

إذا اشتملت الصفقة على مباح وعمرم . فقيل : يصح العقد في المباح ويبطل في المحظور وهو أظهر القولين للشافعي ومذهب مالك . وقيل : يبطل العقد فيها .

النهي عن كثرة الحلف

١ - نهى رسول الله ﷺ عن كثرة الحلف فقال : « الحلف منقعة للسلمة ^(١) منقعة للبركة » رواه البخاري وغيره عن أبي هريرة . لما يترتب على ذلك من قلة التعظيم لله وقد يكون سبباً من أسباب التنغيز .

٢ - وعند مسلم : « إياكم وكثرة الحلف في البيع فإنه ينفق ^(٢) ثم يحق » .

٣ - وقال رسول الله ﷺ : « إن التجار هم الفجار » فقيل : يا رسول الله أليس قد أحل الله البيع ؟ قال : نعم ولكنهم يحلفون فيأثمون ويمدثون فيكذبون » رواه أحمد وغيره بإسناد صحيح .

٤ - عن ابن مسعود رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان » قال : ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ^(٣) متفق عليه .

٥ - روي البخاري أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ما الكبائر ؟ قال : الإشراف بالله ، قال : ثم ماذا ؟ قال : اليمين الغموس ، قلت : وما اليمين الغموس ؟ قال : الذي يقطع مال امرئ مسلم ، يعني يمين هو فيها كاذب . وسميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في نار جهنم ولا كفارة لها عند بعض الفقهاء لأنها لشدة فحشها وكبر إثمها لا يمكن تداركها بالكفارة .

٦ - وعن أبي امامة إياس بن ثعلبة الحارثي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة ، فقال له رجل : وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله ؟ قال : وإن كان قضيباً من أراك » رواه مسلم .

البيع والشراء في المسجد

أجاز أبو حنيفة البيع في المسجد وكره إحضار السلع وقت البيع في المسجد تنزيهاً له . وأجازه مالك والشافعي مع الكراهة . ومنع صحة جوازه أحمد وحرمه . يقول الرسول ﷺ : « إذا رأيتم من يبيع أو يشتاع في المسجد فقولوا : لا أربح الله تجارتك » .

(١) السلمة : آل عمران آية ٧٧

(٢) ينفق : يروج وزناً وسى .

(٣) السلمة : البيع .

البيع عند أذان الجمعة

البيع عند ضيق وقت المكتوبة وعند أذان الجمعة حرام ولا يصح عند أحمد ^(١) لقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّى لَصَاحَتُهُ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) . والنهي يقتضي الفساد بالنسبة للجمعة ، ويقاس عليها غيرها من سائر الصلوات .

جواز التولية والمراجعة والوضعية :

تجوز التولية والمراجعة والوضعية ويشترط أن يعرف كل من البائع والمشتري الثمن الذي اشترت به السلعة ، والتولية هي البيع برأس المال دون زيادة أو نقص .

والمراجعة هي البيع بالثمن الذي اشترت به السلعة مع ربح معلوم ، والوضعية هي البيع بأقل من الثمن الأول .

بيع المصحف وشراؤه :

اتفق العلماء على جواز شراء المصحف واختلفوا في بيعه ، فأباحه الأئمة الثلاثة وحرّمته الحنابلة . وقال أحمد : لا أعلم في بيع المصاحف رخصة .

بيع بيوت مكة وإيجارها :

أجازته كثير من الفقهاء منهم الأوزاعي والثوري ومالك والشافعي ، وقول لأبي حنيفة .

بيع الماء

ماء الأنهار وماء البحار وماء العيون والأمطار هذه الأنواع كلها ملك للناس جميعاً ليس أحد أولى بها من أحد وهي لا تباع ولا تشتري مادامت في موضعها .

يقول الرسول ﷺ فيما رواه أبو داود : « للسُّلَوكُ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ : فِي الْمَاءِ وَالْكَلاَةِ وَالنَّارِ » .

ودروى إياس المزني أنه رأى ناساً يبيعون الماء فقال : لا تبيعوا الماء فإنني سمعت رسول الله ﷺ ينهى أن يباع الماء .

أما إذا أحرز الإنسان الماء وحازته أصبح ملكاً له وحينئذ يجوز بيعه وكذا إذا حفر بئراً في ملكه أو صنع آلة لاستخراجها فإنه يجوز بيعه في هذه الحالات ، فقد ثبت أن النبي ﷺ قدم المدينة وفيها بئر تسمى بئر رومة يملكها يهودي وبيع الماء منها للناس فأقره على بيعه وأقر للسُّلَوكِ على شرائهم منه ، واستبر الأمر على هذا حتى اشتراه عثمان رضي الله عنه ووقفها على السُّلَوكِ . ويكون بيع الماء في

(١) سورة الجمعة آية ٩ .

(٢) وجوزّه غيره مع الكراهة .

هذه الحال نظير بيع الخطب بعد حيازته فإنه قبل حيازته يكون مباحاً للجميع ، فإذا حيز وأصبح ملوكاً لشخص معين صح بيعه ، يقول الرسول ﷺ : « لأن يأخذ أحدكم جبلاً فيحتطب حزمة من حطب فيبيعهما خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه » .

وإذا بيع الماء . فإن كان هناك جهاز يحسب مقدار الماء المستهلك مثل العداد فإن التقدير به تقدير صحيح وإن لم يكن هناك جهاز يمكن به ضبط ما يؤخذ من الماء فيرجع فيه إلى العرف .

وهذا كله في الأحوال العادية ، أما إذا كانت هناك أحوال اضطرارية فيجب على مالك الماء أن يبدله دون أن يأخذ عليه ثمناً . فمن أبي هريرة أن الرسول ﷺ قال : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة : رجل منع ابن السبيل فضل ماء عنده ، ورجل حلف على سلعة بعد العصر كاذباً ، ورجل بايع إماماً فإن أعطاه وفي له وإن لم يعطه لم يف له » .

بيع الوفاء :

بيع الوفاء هو أن يبيع المحتاج إلى النقد عقاراً على أنه متى وفي الثمن استرد العقار ... وحكمه حكم الرهن في أرجح الآراء عندنا .

بيع الاستصناع :

والاستصناع هو شراء ما يصنع وفقاً للطلب . وهو معروف قبل الإسلام . وقد أجمعت الأمة على مشروعيته وركنه الإيجاب والقبول ، وهو جائز في كل ما جرى التعامل باستصناعه .

وحكمه :

إفادة للملك في الثمن والبيع .

وشروط صحته :

بيان جنس التصنع ونوعه وصفته وقدره بياناً تنتهي معه الجهالة ويرتفع النزاع . والمشتري عند رؤية المبيع غير ين أن يأخذه بكل الثمن وبين أن يفسخ العقد بخيار الرؤية ، سواء وجدته على الحالة التي وصفها أم لا ، عند أبي حنيفة ومحمد رضي الله عنها .

وقال أبو يوسف : إن وجدته على ما وصف فلا خيار له دفناً للضرر عن الصانع ، إذ قد لا يشتري غيره للمصنوع بما يشتريه به هو .

بيع الثمار والزروع

بيع الثمار قبل بدو الصلاح ، وبيع الزرع قبل اشتداد الحب لا يصح ، مخافة التلف وحدوث العاهة قبل أخذها .

١ - روي البخاري ومسلم عن ابن عمر : أن النبي ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها

(نهى البائع والمبتاع) .

٢ - وروى مسلم عنه أن النبي ﷺ : نهى عن بيع النخل حتى يزهر وعن بيع السبل حتى يبيض ويأمن العاةة . (نهى البائع والمشتري) .

٣ - وروى البخاري عن أنس : أن النبي ﷺ قال : « أرايت إن منع الله الثرة ثم يأخذ أحدهم مال أخيه » ؟ . فإن بيعت الثار قبل بدو الصلاح والزروع قبل اشتداد الحب بشرط القطع في الحال صح إن كان يمكن الانتفاع بها ولم تكن مشاعة ، لأنه لا خوف في هذه الحال من التلف ولا خوف من حدوث العاةة .

وإن بيعت بشرط القطع ثم تركها المشتري حتى بدا صلاحها ، قيل إن البيع يبطل . وقيل لا يبطل . ويشتركان في الزيادة .

يبعها للمالك الأصل أو لمالك الأرض :

هذا هو الحكم بالنسبة لغير مالك الأصل ولغير مالك الأرض . فإن بيعت الثار قبل بدو صلاحها لمالك الأصل صح البيع كما لو بيعت الثرة قبل بدو الصلاح مع الأصل .

وكذلك يصح بيع الزروع قبل بدو الصلاح لمالك الأرض لحصول التسليم بالنسبة للمشتري على وجه الكمال .

بسم يصرف الصلاح ؟

ويعرف صلاح البلح بالاحمرار والاصفرار . أخرج البخاري ومسلم عن أنس أن النبي ﷺ : « نهى عن بيع الثرة حتى تزهر » . قيل لأنس : وما زهوها ؟ قال : « تخار وتضفا » .

ويعرف صلاح العنب بظهور الماء الحلو واللين والاصفرار ^(١) . ويعرف صلاح سائر الفواكه بطيب الأكل وظهور النضج .

روى البخاري ومسلم عن جابر : أن النبي ﷺ : « نهى عن بيع الثرة حتى تطيب » ، ويعرف صلاح الجوب والزروع بالاشتداد ^(٢) .

بيع الثمار التي تظهر بالتدريج :

إذا بدا صلاح بعض الثمر أو الزرع جاز بيعه جميعاً صفقة واحدة ما بدا صلاحه وما لم يبدأ منه متى كان المقد وأرداً على بطن واحدة .

وكذلك يجوز البيع إذا كان المقد على أكثر من بطن وأريد بيعه بعد ظهور الصلاح في البطن الأول . ويتصور هذا في حالة ما إذا كان الشجر مما ينتج بطوناً متمدة كاللوز من الفواكه ، والقشام من

(١) وما ورد من النهي من بيع العنب حتى يسود فإنه بالنسبة للعنب الأسود .

(٢) وعند الأحناف أن بدو الصلاح يكون بأن تكثر العاةة والفساد ، أي أن الثمر يظهر الثرة .

الحضرات ، والورد من الأزهار ونحو ذلك مما تتلاحق بطونها .

وإلى هذا ذهب فقهاء المالكية وبعض فقهاء الحنفية والحنابلة واستدلوا على هذا بما يأتي :

١ - أنه ثبت عن الشارع جواز بيع الثمر إذا بدا صلاح بعضه فيكون ما لم يبد صلاحه تابعا لما بدا منه ، فكذلك ما هنا يقع العقد فيه على الوجود ويكون المعلوم تبعاً له ^(١) .

٢ - أن عدم جواز هذا البيع يؤدي إلى عظميين :

(أ) - وقوع التنازع .

(ب) - وتعطيل الأموال .

أما وقوع التنازع فإن العقد كثيراً ما يقع على للزراع الواسعة ولا يتمكن المشتري من قبض البطن الأول من ثمارها إلا في وقت قد يطول ويتسع لظهور شيء من البطن الثاني ، ولا يمكن تمييزه عن البطن الأول فيقع النزاع بين المتعاقدين ويأكل أحدهما مال الآخر .

أما المخطور الثاني فإن البائع قسماً يتيسر له في كل وقت من يشتري منه ما يظهر من ثمره أولاً فأول فيؤدي ذلك إلى ضياع ماله .

وإذا كان ذلك كذلك فإنه يجوز البيع في هذه الصورة والقول بعدم الجواز يقع في الحرج والمشقة وهما مرفوعان بقوله تعالى ^(٢) : ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ ^(٣) . وقد رجح ابن عابدين هذا القول وأخذت به جملة الأحكام الشرعية .

بيع الحنطة في سنبلها :

يجوز بيع الحنطة في سنبلها والباقي في قشره والأرز والسم والجوز واللوز لأنه حب منتفع به فيجوز بيعه في سنبله كالشمير . والنبي ﷺ نهى عن بيع السبل حق يبيض ويأمن المعاهة ، ولأن الضرورة تدعو إليه فيفتقر ما فيه من غرر ، وهذا مذهب الأحناف والمالكية .

وضع الجوائح

الجوائح جمع جائحة وهي الآفة التي تصيب الزروع أو الثمار فتهلكها دون أن يكون لأدمي صنع فيها مثل القحط والبرد والعطش . وللجوائح حكم يختص بها .

فإذا بيعت الثمرة بعد ظهور صلاحها وسلمها البائع للمشتري بالتخلية ، ثم تلفت بالحاجة قبل أن وإن الجناز فيمن ضمان البائع ، وليس على المشتري أن يدفع ثمنها لأن الرسول ﷺ : « أمر بوضع

(١) هنا إذا اشترى جميع الثمار ، أما إذا اشترى بعضها فلكل شجرة حكم بنفسها .

(٢) سورة الحج آية : ٧٨ .

(٣) يرى جمهور الفقهاء عدم جواز العقد في هذه الصورة وقالوا : يجب أن يباع كل طين على حدة .

الجوائح » رواه مسلم عن جابر .

وفي لفظ قال : « إن يمت من أخيك ثمرا فأصابته جائحة فلا يحل لك أن تأخذ من ثمنه شيئا ، ثم تأخذ من مال أخيك بغير حق ؟ » .

وهذا الحكم في حالة ما إذا لم يبيعهما البائع مع أصلها أو لم يبيعهما لمالك أصلها أو يؤخر المشتري أخذها عن عادته ، ففي هذه الحالات تكون من ضمان المشتري . فإن لم يكن التلف بسبب الجائحة بل كان من عمل الأدمي ، فلمشتري الخيار بين الفسخ والرجوع بالثمن على البائع وبين الإمساك ومطالبة التلف بالقبة .

وقد ذهب إلى هذا أحمد بن حنبل وأبو حنيفة وجماعة من أصحاب الحديث ، ورجعه ابن القيم . قال في تهذيب سنن أبي داود :

ونذهب جمهور العلماء إلى أن الأمر بوضع الجوائح أمر نذنب واستحباب عن طريق المعروف والإحسان لا على سبيل الوجوب والإلزام .

وقال مالك : بوضع الثلث فصاعدا ولا يوضع فيها هو أقل من الثلث . وقال أصحابه : ومعنى هذا الكلام أن الجائحة إذا كانت دون الثلث كان من مال المشتري . وما كان أكثر من الثلث فهو من مال البائع .

واستدل من تأول الحديث على معنى النذنب والاستحباب دون الإيجاب ، بأنه أمر حدث بعد استقرار ملك المشتري عليها ، فلو أراد أن يبيعهما أو يهبها لصح ذلك منه فيها . « وقد نهى رسول الله ﷺ عن ربح ما لم يضمن » .

فإذا صح بيعها ثبت أنها من ضمانه . « وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها » .

فلو كانت الجائحة بعد بدو الصلاح من مال البائع لم يكن لهذا النهي فائدة ، أ.هـ.

الشروط فسي البيع

الشروط في البيع قسمان :

القسم الأول - صحيح لازم .

القسم الثاني - مبطل للعقد .

فالأول - ما وافق مقتضى العقد وهو ثلاثة أنواع :

١ - شرط يقتضيه البيع كشرط التقايض وحلول الثمن .

٢ - شرط ما كان من مصلحة العقد مثل شرط تأجيل الثمن أو تأجيل بعضه أو شرط صفة معينة في المبيع ، كأن تكون الدابة لبوناً أو حاملاً ، وكأن يكون البازي صيوذاً ، فإذا وجد الشرط لزم البيع .

وإن لم يوجد الشرط كان للمشتري فسخ العقد لقوات الشرط . يقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « المسلمون على شروطهم » . وكان له أيضاً أن ينقص من قيمة السلعة بقدر الصفة المشروطة .

٣ - شرط ما فيه نفع معلوم للبائع أو المشتري كما لو باع داراً واشترط منفعتها مدة معلومة كأن يسكنها شهراً أو شهرين . وكذلك لو باع دابة واشترط أن تحمله إلى موضع معين . لما رواه البخاري ومسلم : أن جابر باع النبي ﷺ جلاً واشترط ظهره إلى المدينة ، متفق عليه . وكذلك يصح أن يشترط المشتري على البائع نفقاً معلوماً كحمل ما باعه إلى موضع معلوم ^(١) أو تكسره أو خياطته أو تفصيله .

وقد اشترى محمد بن سلمة حزمة حطب من نبطي وشارطه على حملها واشتھر ذلك فلم يتكر . وهذا مذهب أحد والأوزاعي وأبي ثور وإسحاق وابن المنذر .

ونذهب الشافعي والأحناف إلى عدم صحة هذا البيع لأن النبي ﷺ نهى عن بيع وشرط . ولكن هذا النهي لم يصح ، وإنما نهى عن شرطين في بيع .

القسم الثاني : من الشرط ، الشرط الفاسد وهو أنواع .

١ - ما يبطل العقد من أصله كأن يشترط على صاحبه عقداً آخر مثل قول البائع للمشتري : أبيعك هذا على أن تبيعني كذا أو تقرضني . ودليل ذلك قول الرسول ﷺ : « لا يحل سلف وبيع ولا شرطان في بيع » رواه الترمذي وصححه .

(١) فإن لم يكن معلوماً لم يصح الشرط ، فلو شرط الحمل إلى منزله والبائع لا يعمه لم يصح الشرط .

قال أحمد : وكذلك كل ما في معنى ذلك مثل أن يقول : بعتك على أن تزوجني ابتك أو على أن أزوجه ابنتي ، فهذا كله لا يصح وهو قول أبي حنيفة والشافعي وجمهور الفقهاء . وجوزوه مالك وجعل الموضع المذكور في الشرط فاسداً ، قال : ولا ألثفت إلى اللفظ الفاسد إذ كان معلوماً حلالاً .

٢ - ما يصح معه البيع ويبطل الشرط وهو الشرط للتأقي لمقتضى العقد مثل اشتراط البائع على المشتري ألا يبيع المبيع أو لا يهبه لقوله يُكَلِّفُ : « كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط » متفق عليه . وإلى هذا ذهب أحمد والحسن والشعبي والنخعي وابن أبي ليلى وأبي ثور . وقال أبو حنيفة والشافعي : البيع فاسد .

٣ - ما لا ينعقد معه بيع مثل بعتك إن رضي فلان أو إن جئتني بكفا وكذلك كل بيع علق على شرط مستقبل .

بيع العربون

صفة بيع العربون أن يشتري المشتري شيئاً ويدفع جزءاً من ثمنه إلى البائع . فإن نفذ البيع احتسب من الثمن ، وإن لم ينفذ أخذه البائع على أنه هبة له من المشتري .

وقد ذهب جمهور الفقهاء إلى عدم صحة هذا البيع لما رواه ابن ماجه أن النبي ﷺ نهى عن بيع العربون .

وضعف الإمام أحمد هذا الحديث وأجاز بيع العربون لما رواه عن نافع بن عبد الحارث أنه اشترى لعمر دار السجن من صفوان بن أمية بأربعة آلاف درهم فإن رضي عمر كان البيع نافذاً ، وإن لم يرض فلصفوان أربعمائة درهم .

وقال ابن سيرين وابن السيب لا بأس إذا كره السلعة أن يردّها ويرد معها شيئاً ، وأجازه أيضاً ابن عمر .

البيع بشرط البراءة من العيوب

ومن باع شيئاً بشرط البراءة من كل عيب مجهول ، لم يبرأ البائع . ومتى وجد المشتري عيباً بالمبيع فله الخيار لأنه إن ثبت بعد البيع فلا يسقط قبله ، فإن سمى العيب أو أبرأه المشتري بحد العقد برئ .

وقد ثبت أن عبد الله بن عمر باع زيد بن ثابت عبداً بشرط البراءة بثمانمائة درهم فأصاب به زيد عيباً ، فأراد رده على ابن عمر ، فلم يقبله فترافعا إلى عثمان فقال عثمان لابن عمر : تحلف أنك لم تعلم بهذا العيب ؟ فقال : لا . فردّه عليه فباعه ابن عمر بألف درهم . ذكره الإمام أحمد وغيره .

قال ابن القيم : وهذا اتفاق منهم على صحة البيع وجواز شرط البراءة واتفاق من عثمان وزيد على أن البائع إذا علم بالمعيب لم ينفعه شرط البراءة .

الاختلاف بين البائع والمشتري

إذا اختلف البائع والمشتري في الثمن وليس بينهما بيعة فالقول قول البائع مع يمينه ، والمشتري غير بين أن يأخذ السلعة بالثمن الذي قال به البائع وبين أن يحلف بأنه ما اشتراها بهذا الثمن وإنما اشتراها بثمن أقل ، فإن حلف برىء منها وردت السلعة على البائع ، سواء أكانت السلعة قائمة أم تالفة .

وأصل ذلك ما رواه أبو داود عن عبد الرحمن بن قيس بن الأشعث عن أبيه عن جده قال : اشترى الأشعث رقياً من رقيق الحبس من عبد الله بعشرين ألفاً ، فأرسل عبد الله إليه في ثمنهم . فقال : إنفا أخذتهم بمشرة آلاف . فقال عبد الله : فاختر رجلاً بيني وبينك . قال الأشعث : أنت بيني وبين نفسك . فقال عبد الله : فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا اختلف البيمان ليس بينهما بيعة فهو ما يقول رب السلعة أو يتساركان » ^(١) . وقد تلقى العلماء هذا الحديث بالقبول وقال بعمومه الإمام الشافعي : وأن البائع والمشتري كما يتحالفان ، إذا اختلفا في الثمن فإنها يتحالفان إذا اختلفا في الأجل ، أو في خيار الشرط أو في الرهن أو في الضمين .

حكم البيع الفاسد

البيع الصحيح ما وافق أمر الشارع باستيفاء أركانه وشروطه فحل به ملك المبيع والثمن والاتفاق بها .

فإذا خالف أمر الشارع لم يكن صحيحاً بل يقع فاسداً وباطلاً . فالبيع الفاسد هو البيع الذي لم يشتره الإسلام وهو لهذا لا ينمق ولا يفيد حكماً شرعياً ولا يترتب عليه الملك ولو قبض للمشتري للمبيع لأن المظهور لا يكون طريقاً إلى الملك . قال القرطبي : « كل ما كان من حرام بين ففسخ ، فعلى المبتاع رد السلعة بعينها فإن تلفت بيده . رد القيمة فيها له قيمة ، وذلك كالعقار والعروض والحيوان ، والمثل فيها له من موزون أو مكيل من طعام أو عرض » .

الربح في البيع الفاسد :

ذهب الأحناف إلى أن المبيع يبقاً فاسداً إذا قبض البائع الثمن وتصرف فيه فربح ، فعليه فسخ البيع ورد الثمن للمشتري والتصديق بالربح لحصوله له من وجه منهى عنه ومحظور عليه بنص الكتاب .

(١) يُسَخَّانُ الْمَدَّ .

هلاك المبيع قبل القبض

١ - إذا هلك للمبيع كله أو بعضه قبل القبض بفعل المشتري فإن البيع لا يفسخ ويبقى العقد كما هو ، وعليه أن يدفع الثمن كله لأنه هو التسبب في الهلاك .

٢ - وإذا هلك بفعل أجنبي فإن المشتري بالخيار بين الرجوع على هذا الأجنبي وبين فسخ العقد .

٣ - ويفسخ البيع إذا هلك المبيع كله قبل القبض بفعل البائع أو بفعل المبيع نفسه أو بأفة سبوية .

٤ - فإذا هلك بعض المبيع بفعل البائع سقط عن المشتري من الثمن بقدر الجزء المالك . ويغير في الباقي بأخذه بحصته من الثمن .

٥ - أما إذا كان هلاك بعض المبيع بفعل نفسه فإنه لا يسقط شيء من ثمنه ، والمشتري مخير بين فسخ العقد وبين أن يأخذ ما بقي بجميع الثمن .

٦ - وإذا كان الهلاك بأفة سبوية ترتب عليها نقصان قدره فيسقط من الثمن بقدر النقصان الحادث ، ثم يكون المشتري بالخيار بين فسخ العقد وبين أخذ الباقي بحصته من الثمن .

هلاك المبيع بعد القبض

إذا هلك المبيع بعد القبض كان من ضمان المشتري ، ويلزم بثمنه إن لم يكن فيه خيار للبائع ، وإلا فيلزم بالقيمة أو المثل .

التسمير

معناه .

التسمير معناه وضع ثمن محدد للسلع التي يراد بيعها بحيث لا يظلم المالك ولا يرهق المشتري .

النهى عنه :

روى أصحاب السنن بسند صحيح عن أنس رضي الله عنه قال : قال الناس : يا رسول الله غلا السعر فسررنا ، فقال رسول الله ﷺ : « إن الله هو السرر ، التفاض الباسط الرازق وإني لأرجو أنلقى الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلة في دم ولا مال » .

وقد استنبط العلماء من هذا الحديث حرمة تدخل الحاكم في تحديد سعر السلع لأن ذلك مظنة الظلم ، والناس أحرار في التصرفات المالية والحجر عليهم مناف لهذه الحرية .

ومراعاة مصلحة المشتري ليست أولى من مراعاة مصلحة البائع . فإذا تقابل الأمران وجب تمكين الطرفين من الاجتهاد في مصلحتها .

قال الشوكاني : « إن الناس مسيطون على أموالهم والتسمير حجر عليهم ، والإمام مأمور برعاية مصلحة المسلمين وليس نظره في مصلحة المشتري برخص الفن أولى من نظره في مصلحة البائع بتوفير الثمن ، وإذا تقابل الأمران وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد لأنفسهم وإلزام صاحب السلعة أن يبيع بما لا يرضى به مناف لقول الله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴾ (١) . ا.هـ .

ثم إن التسمير يؤدي إلى اختفاء السلع ، وذلك يؤدي إلى ارتفاع الأسعار ، وارتفاع الأسعار يضر بالفقراء فلا يستطيعون شراءها . بينما يقوى الأغنياء على شرائها من السوق الحفية بفن فاحش فيقع كل منها في الضيق والحرج ولا تتحقق لها مصلحة .

الترخيص فيه عند الحاجة إليه :

على أن التجار إذا ظلموا وتمعدوا تمديتاً فاحشاً يضر بالسوق وجب على الحاكم أن يتدخل ويحدد السعر صيانة لحقوق الناس ومنعاً للاحتكار وفقاً للظلم الواقع عليهم من جشع التجار .

ولذلك يرى الإمام مالك جواز التسمير كما يرى بعض الشافعية جوازه أيضاً في حالة الغلاء .

كما ذهب إلى إجازته أيضاً في كثير من السلع جماعة من أئمة الزيدية ومنهم : سعيد بن المسيب ، وربيعة عبد الرحمن ، ومجى بن سعد الأنصاري ، كلهم يرون جواز التسمير إذا دعت مصلحة الجماعة لذلك .

قال صاحب الهداية : « ولا ينبغي للسلطان أن يسخر على الناس ، فإن كان أرباب الطعام يتحكمون ويتمدون في القبة تمدناً فاحشاً ، وعجز القاضي عن صيانة حقوق المسلمين إلا بالتسليم فعينه لا بأس به بمشورة من أهل الرأي والبصر » .

الاحتكار

تعريفه .

الاحتكار هو شراء الشيء وحسبه ليقول بين الناس فيضلو سعره ^(١) ويصيبهم بسبب ذلك الضرر .
حكمه :

والاحتكار حرمه الشارع ونهى عنه لما فيه من الجشع والطمع وسوء الخلق والتضييق على الناس .

١ - روى أبو داود والترمذي ومسلم عن معمر أن النبي ﷺ قال : « من احتكر فهو خاطيء » .

٢ - روى أحمد والحاكم وابن أبي شيبة والبخاري أن النبي ﷺ قال : « من احتكر الطعام أربعين ليلة فقد برىء من الله وبرىء الله منه » .

٣ - وذكر زين في جامعه أنه ﷺ قال : « يس العبد المحتكر ، إن سمع برخص ساءه وإن سمع بغلاء فرح » .

٤ - روى ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « الجالب مرزوق والمحتكر ملعون » والجالب هو الذي يجلب السلع ويبيعها بربح يسير .

٥ - وروى أحمد والطبراني عن معقل بن يسار : أن النبي ﷺ قال « من دخل في شيء من أسعار المسلمين ليفنيه عليهم حقاً على الله تبارك وتعالى أن يقدمه بمظم من النار يوم القيامة » .
متى يحرم الاحتكار :

ذهب كثير من الفقهاء إلى أن الاحتكار المحرم هو الاحتكار الذي توفر فيه شروط ثلاثة :

١ - أن يكون الشيء المحتكر فاضلاً عن حاجته وحاجة من يعلمهم سنة كاملة لأنه يجوز أن يدخر الإنسان نفقته ونفقة أهله هذه المدة كما كان يفعل الرسول ﷺ .

٢ - أن يكون قد انتظر الوقت الذي تملو فيه السلع ليبيع بالثمن الفاضل لشدة الحاجة إليه .

٣ - أن يكون الاحتكار في الوقت الذي يحتاج الناس فيه إلى المواد المتكررة من الطعام والشراب ونحوها . فلو كانت هذه المواد لدى عدد من التجار - ولكن لا يحتاج الناس إليها - فإن ذلك لا يعد احتكاراً ، حيث لا ضرر يقع بالناس .

(١) بعض العلماء خفيق المواد التي يكون فيها الاحتكار . فهى الشافعي وأحد أن الاحتكار لا يكون إلا في الطعام لأنه قوت الناس . ومنهم من رخصها . فهى أن الاحتكار في أي شيء حرام لضرره حيث لا يكون الثمن متعادلاً مع السلعة المتكررة ، ويرى بعضهم أنه إذا احتكر زوجه أو صفة يده فلا بأس .

الخيار

هو طلب خير الأمرين من الإمضاء أو الإلقاء وهو أقسام نذكرها فيما يلي :

خيار المجلس

إذا حصل الإيجاب والقبول من البائع والمشتري وتم العقد فلكل واحد منها حق إبقاء العقد أو إلغائه مادام في المجلس (أي محل العقد) ما لم يتبايعا على أنه لا خيار .

فقد يحدث أن يتسرع أحد المتعاقدين في الإيجاب أو القبول ثم يبدوله أن مصلحته تقتضي عدم إنفاذ العقد فجعل له الشارع هذا الحق لتدارك ما عسى أن يكون قد فاتته بالتسرع .

روى البخاري ومسلم عن حكيم بن حزام أن رسول الله ﷺ قال : « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ، فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما ، وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما » .

أي أن لكل من المتبايعين حق إمضاء العقد أو إلغائه ما دام لم يتفرقا بالأبدان ، والتفرق يقدر في كل حالة بحسبها ، ففي المنزل الصغير بخروج أحدهما ، وفي الكبير بالتحول من مجلسه إلى آخر بخطوتين أو ثلاث ، فإن قاما معا أو ذهبيا معا فالخيار باق . والراجح أن التفرق موكول إلى العرف لما اعتبر في العرف تفرقا حكم به وما لا فلا .

روي البيهقي عن عبد الله بن عمر قال : بعث من أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه مالا بالوادي بمال له بخير ، فلما تباعنا رجعت على عقي حق خرجت من بيته خشية أن يردني البيع ، وكانت السنة أن المتبايعين بالخيار حتى يتفرقا .

وإلى هذا ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين . وأخذ به الشافعي وأحمد من الأئمة وقالوا : إن خيار المجلس ثابت في البيع والصلح والحوالة والإجازة وفي كل عقود المعاوضات اللازمة التي يقصد منها المال ^(١) .

أما العقود اللازمة التي لا يقصد منها العوض مثل عقد الزواج والخلع فإنه لا يثبت فيها . خيار المجلس . وكذلك العقود غير اللازمة كالمضاربة والشركة والوكالة .

(١) خالف ذلك أبو حنيفة ومالك وقالوا : أن خيار المجلس باطل . والعقد بالقبول كاف لازم وإنما وجب البيع فليس لأحد ما الخيار وأن كان في المجلس . وحلاً للتفرق في الحديث على التفرق في الأموال .

خيار الشرط

خيار الشرط هو أن يشتري أحد المتبايعين شيئاً على أن له الخيار مدة معلومة وإن طالت ^(١) إن شاء أنفذ البيع في هذه المدة وإن شاء ألغاه .
ويجوز هذا الشرط للمتعاقدين معاً ولأحدهما إذا اشترطه .
والأصل في مشروعيته :

١ - ما جاء عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « كل يبيعن لا يبيع بينهما حتى يتفرقا إلا بيع الخيار » .

أي لا يلزم البيع بينهما حتى يتفرقا إلا إذا اشترط أحدهما أو كلاهما شرط الخيار مدة معلومة .
٢ - وعنه أن النبي ﷺ قال : « إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعاً ، أو يخير أحدهما الآخر فتيباً على ذلك فقد وجب البيع » رواه الثلاثة .
ومضى انقضت للدة للمعومة ولم يفسخ العقد لزوم البيع .

ويسقط الخيار بالقول كما يسقط بتصرف المشتري في السلمة التي اشتراها بوقف أو هبة أو سوم لأن ذلك دليل رضا .
ومضى كان الخيار له فقد نفذ تصرفه .

متى يسقط :

ويسقط خيار الشرط بإسقاطها له بعد العقد وإن أسقطه أحدهما بقي خيار الآخر . ويتقطع بموت أحدهما .

(١) هذا منسوب أحد . فذهب أبو حنيفة والشافعي إلى أن مدة الخيار ثلاثة أيام فما دونها . وقال مالك : للدة مقدرة بقدر الحاجة .

خيار العيب

حرمة كتمان العيب عند البيع :

يحرم على الإنسان أن يبيع سلعة بها عيب دون بيانها للمشتري .

١ - فمن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « المسلم أخو المسلم ، لا يحل لمسلم باع من أخيه بيعاً وفيه عيب إلا بينه » رواه أحمد وابن ماجه والدارقطني والحاكم والطبراني .

٢ - وقال القلاء بن خالد : « كتب لي النبي ﷺ : هذا ما اشتراه العداء بن خالد بن هوزة من محمد رسول الله اشتري منه عبداً أو أمة ، لا داء ، ولا غائلة ، ولا خبيثة ، يبع المسلم من المسلم » .

٣ - ويقول الرسول ﷺ : « من خشنا فليس منا » .

حكم البيع مع وجود العيب :

ومضى تم العقد وقد كان المشتري عالماً بالعيب فإن العقد يكون لازماً ولا خيار له لأنه رضي به .

أما إذا لم يكن للمشتري عالماً به ثم علمه بعد العقد فإن العقد يقع صحيحاً ، ولكن لا يكون لازماً ، وله الخيار بين أن يرد البيع ويأخذ الثمن الذي دفعه إلى البائع وبين أن يسكه ويأخذ من البائع من الثمن بقدر ما يقابل بالنقص الحاصل بسبب العيب إلا إذا رضي به أو وجد منه ما يدل على رضاه كأن يعرض ما اشتراه للبيع أو يستغله أو يتصرف فيه .

قال ابن المنذر : إن الحسن وشرعاً وعبد الله بن الحسن وابن أبي ليلى والثوري وأصحاب الرأي يقولون : إذا اشترى سلعة فعرضها للبيع بعد علمه بالعيب بطل خياره . وهذا قول الشافعي .

الاختلاف بين المتبايعين

إذا اختلف المتبايعان فيمن حدث عنده العيب مع الاحتمال ولا بينة لأحدهما ، فالقول قول البائع مع يمينه وقد قضي به عثمان . وقيل : القول قول المشتري مع يمينه ويرده على البائع .

شراء البينين الفاسد :

من اشترى بفض الدجاج فكرهه فوجده فاسداً رجع بكل الثمن على البائع إذا شاء ، لأن العقد في هذه الحال يكون فاسداً لعدم مالة المبيع وليس عليه أن يرده إلى البائع لعدم الفائدة فيه .

الحراج بالضمان

وإذا انفسخ العقد وقد كان للمبيع فائدة حدثت في اللدة التي بقي فيها عند المشتري فإن هذه الفائدة يستحقها .

فمن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « الخراج بالضمان » رواه أحمد وأصحاب السنن وصححه الترمذي .

أي أن المنفعة التي تأتي من البيع تكون من حق المشتري بسبب ضمانه له لو تلف عنده . فلو اشترى بهيمة واستغلها أياً ما تم ظهر بها عيب سابق على البيع بقول أهل الخبرة فله حق الفسخ وله الحق في هذا الاستغلال دون أن يرجع عليه البائع بشيء .

وجاء في بعض الروايات : أن رجلاً ابتاع غلاماً فاستغله ثم وجد به عيباً فردّه بالعيب . فقال البائع : غلة عبدي ؟ فقال النبي ﷺ : « الغلة بالضمان » رواه أبو داود وقال فيه : هذا إسناد ليس بذلك .

خيار التدليس في البيع

إذا دلس البائع على المشتري ما يزيد به الثمن حرم عليه ذلك . وللمشتري خيار الرد ثلاثة أيام ، وقيل إن الخيار يثبت له على الفور . أما الحرمة فللفسخ والتفريق والرسول ﷺ يقول : « من غشنا فليس منا » وأما ثبوت خيار الرد فلقوله صلوات الله وسلامه عليه فيما رواه عنه أبو هريرة : « لا تُعْصِرُوا الإِبِلَ وَالْغَنَمَ ^(١) ، فمن ابتاعها فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها إن شاء أمسك وإن شاء ردها وصافاً من تمر ^(٢) » ، رواه البخاري ومسلم .

قال ابن عبد البر : « هذا الحديث أصل في النهي عن الغش وأصل في أنه أي التدليس لا يفسد أصل البيع ، وأصل في أن مدة الخيار ثلاثة أيام ، وأصل في تحريم التصريه وثبوت الخيار بها » . فإذا كان التدليس من البائع بدون قصد انتفت الحرمة مع ثبوت الخيار للمشتري دفقاً للضرر منه .

خيار الغبن ^(٣) في البيع والشراء

الغبن قد يكون بالنسبة للبائع كأن يبيع ما يساوي خمسة بثلاثة . وقد يكون بالنسبة للمشتري كأن يشتري ما قيمته ثلاثة بخمسة .

فإذا باع الإنسان أو اشترى وغبن كان له الخيار في الرجوع في البيع وفسخ العقد بشرط أن يكون جاهلاً عن السلعة ، ولا يحسن الماكسة لأنه يكون حينئذ مشتتاً على الخداع الذي يجب أن يتزعم عنه المسلم . فإذا حدث هذا كان له الخيار بين إمضاء العقد أو إلغائه . ولكن هل يثبت الخيار بمجرد الغبن ؟

(١) أي لا تتركوا لها في ضرعها أياماً حتى ينظم قشده الرغبة فيها .

(٢) أي يرد منها ما لا من تمر أو شيئاً من ظلب قوتهم بدلاً من اللبن الزائد عن قوتها إذا كانت تملأ أو ما يرتضيه المتعاقدان من قوتها وغيره .

(٣) ويسمى بالتبريل .

قيده بعض العلماء بالغين الفاحش ، وقيدته بعضهم بأن يبلغ ثلث البقية ، وقيدته البعض بمجرد الغين . وإنما ذهبوا إلى هذا التقييد لأن البيع لا يكاد يسلم من مطلق الغين ، ولأن القليل يمكن أن يتسامح به في العادة .

وأولى هذه الآراء أن الغين يقيد بالمعرف والمادة . فما اعتبره العرف والمادة غيناً ثبت فيه الخيار . وما لم يعتبره لا يثبت فيه .

وهذا مذهب أحد ومالك وقد استدلا عليه بما رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ذكر رجل - اسمه حبلان بن منفذ - للنبي ﷺ أنه يُخدع في البيوع ، فقال : « إذا بايعت فقل : لا خِلَابة »^(١) . زاد بن إسحاق في رواية يونس بن بكير وعبد الأهل عنه . « ثم أنت بالخيار في كل سلعة ابتعتها ثلاث ليال ، فإن رضيت فأمسك ، وإن سخطت فأردد » فبقى ذلك الرجل حتى أدرك عثمان وهو ابن مائة وثلاثين سنة .

فكثر الناس في زمن عثمان فكان إذا اشترى شيئاً ، فقيل له : إنك غبت فيه ، ويرجع فيشهد له رجل من الصحابة بأن النبي ﷺ قد جملة بالخيار ثلاثاً فترد له دراهمه .

وذهب الجمهور من العلماء إلى أنه لا يثبت الخيار بالغين لعموم أدلة البيع ونفوذه من غير تفرقة بين ما فيه غبن وغيره . وأجابوا عن الحديث المذكور : بأن الرجل كان ضعيف العقل ، وإن كان ضعفه لم يخرج به عن حد التمييز فيكون تصرفه مثل تصرف الصغير المميز المأذون له بالتجارة فيثبت له الخيار مع الغين . ولأن الرسول ﷺ لقنه أن يقول : لا خِلَابة أي عدم الخداع فكان بيعه وشراؤه مشروطين بعدم الخداع فيكون من باب خيار الشرط .

تلقى الجلب

ومن صور الغين تلقي الجلب ، وهو أن يُقَدَّم ركب التجارة بتجارة فيتلقيها رجل قبل دخولهم البلد وقبل معرفتهم السعر فيشتري منهم بأرخس من سعر البلد ، فإذا تبين لهم ذلك كان لهم الخيار دفقاً للضرر ، لما رواه مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ سئل عن تلقي الجلب وقال : « لا تلقوا الجلب ، فمن تلقاه فاشترى منه فإذا أتى السوق فهو بالخيار » . وهذا النهي للتحريم في قول أكثر العلماء .

التناجش

ومنه أيضاً وهو الزيادة في ثمن السلعة عن مواطاة لرفع سعرها ولا يريد شراؤها ليغترضه بالشراء بهذا السعر الزائد .

(١) أي لا خدعة . ولما مر هنا أن من قال ذلك ثبت له الخيار سواء غبن أم لم تغبن .

وفي البخاري ومسلم عن ابن عمر : نهى رسول الله ﷺ عن النجش وهو عزم باتفاق العلماء .
قال الحافظ بن حجر في فتح الباري : « واختلفوا في البيع إذا وقع على ذلك ، ونقل ابن المنذر
عن طائفة من أهل الحديث فساد ذلك البيع ، وهو قول أهل الظاهر ورواية عن مالك ، وهو
المشهور عند الحنابلة إذا كان ذلك بمواطأة المالك أو صنعه .
والمشهور عند المالكية في مثل ذلك ثبوت الخيار وهو وجه للشافعية قياساً على المرأة ، والأصح
عندهم صحة البيع مع الإثم وهو قول الحنفية » ، ١ هـ .

الإقالة

من اشترى شيئاً ثم ظهر له عدم حاجته إليه . أو باع شيئاً ثم بدا له أنه محتاج إليه . فلكل منها
أن يطلب الإقالة وفسخ العقد ^(١) . وقد رغب الإسلام فيها ودعا إليها .
روى أبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « من أقال مسلماً أقال الله
عقده » . وهي فسخ لا بيع .
وتجوز قبل قبض المبيع ولا يثبت فيها خيار المجلس ولا خيار الشرط ولا شفعة فيها لأنها
ليست بيعاً .

وإذا انقضى العقد رجع كل من المتعاقدين بما كان له فيأخذ المشتري الثمن ويأخذ البائع العين
البيعة . وإذا تلفت العين للبيعة أو مات العاقد أو زاد الثمن أو نقص فإنها لا تصح .

السلم

تعريفه .

السلم ويسمى السلف ^(٢) وهو بيع موصوف في النمة بثمن معجل . والفقهاء تسميه : بيع
الماويع ، لأنه بيع غائب تدعو إليه ضرورة كل واحد من المتابعين فإن صاحب رأس المال محتاج إلى
أن يشتري السلعة ، وصاحب السلعة محتاج إلى ثمنها قبل حصولها عنده ليتفقها على نفسه وعلى زرعه
حتى ينضج فهو من المصالح الحاجة .

ويسمى المشتري للمسلم أو رب السلم ، ويسمى البائع المسلم إليه . والبيع المسلم فيه والثمن رأس مال
السلم .

(١) كما تصح من المضارب والشريك .

(٢) مأخوذ من التسليف وهو التقدم لأن الثمن هنا مقدم على البيع .

مشروعيته :

وقد ثبت مشروعيته بالكتاب والسنة والإجماع .

١ - قال ابن عباس رضي الله عنهما : « أشهد أن السلف المضمون إلى أجل قد أجله الله في كتابه وأذن فيه » . ثم قرأ قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قَاتَيْتُمْ يَدِيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ (١) .

٢ - وروى البخاري ومسلم : أن النبي ﷺ قدم المدينة وهم يُثْلِفون في الثمار السنة والسنتين فقال : « من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم » وقال ابن المنذر : أجمع كل من حفظ عنه من أهل العلم على أن السلم جائز .

مطابقته لقواعد الشريعة :

ومشروعية السلم مطابقة لمقتضى الشريعة ومتفقة مع قواعدها وليست فيها مخالفة للقياس لأنه كما يجوز تأجيل الثمن في البيع يجوز تأجيل المبيع في السلم من غير تفرقة بينهما والله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ إِذَا قَاتَيْتُمْ يَدِيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ . والدين هو الموجل من الأموال للمضونة في النعمة ، ومتى كان المبيع موصوفاً ومعلومًا ومضونًا في النعمة وكان المشتري على ثقة من توفية البائع للمبيع عند حلول الأجل كان المبيع دينًا من الديون التي يجوز تأجيلها والتي تشملها الآية كما قال ابن عباس رضي الله عنهما .

ولا يدخل هذا في نهي رسول الله ﷺ أن يبيع المرء ما ليس عنده ، كما جاء في قوله الحكيم بن حزام : « لا تبع ما ليس عندك » (٢) .

فإن المقصود من هذا النهي أن يبيع المرء ما لا قدرة له على تسليمه . لأن ما لا قدرة له على تسليمه ليس عنده حقيقة فيكون بيعه غررًا ومغامرة .

أما بيع الموصوف المضمون في النعمة مع غلبة الظن بإمكان توقيته في وقته فليس من هذا الباب في شيء (٣) .

شروطه :

للسلم شروط لابد من أن تتوفر فيه حتى يكون صحيحًا ، وهذه الشروط منها ما يكون في رأس المال . ومنها ما يكون في المسلم فيه .

(١) سورة البقرة آية : ٢٨٢ .

(٢) أخرجه أحمد وأصحاب السنن والترمذي وابن حبان .

(٣) يراجع في هذا إعلام المؤمن .

شروط رأس المال :

أما شروط رأس المال فهي :

١ - أن يكون معلوم الجنس ٢ - أن يكون معلوم القدر ٣ - أن يُسَلَّم في المجلس .

شروط المسلم فيه :

ويشترط في المسلم فيه :

١ - أن يكون في الذمة .

٢ - وأن يكون موصوفاً بما يؤدي إلى العلم بمقداره وأوصافه التي تميزه عن غيره كي ينتفي الفرر وينقطع النزاع .

٣ - وأن يكون الأجل معدوماً .

وهل يجوز إلى الحصاد والجذاذ وقدم الحاج وإلى العطاء . فقال مالك : يجوز متى كانت معلومة كالشهور والسنين .

اشتراط الأجل :

ذهب الجمهور إلى اعتبار الأجل في السلم ، وقالوا : لا يجوز السلم حالاً .

وقالت الشافعية : يجوز لأنه إذا جاز مؤجلاً مع الفرر فجاز حالاً أولى . وليس ذكر الأجل في الحديث لأجل الإشتراط بل معناه إن كان لأجل فليكن معلوماً .

قال الشوكاني : والحق ما ذهب إليه الشافعية من عدم اعتبار الأجل لعدم ورود دليل يدل عليه فلا يلزم التعبد بحكم بدون دليل .

وأما ما يقال : من أنه يلزم مع عدم الأجل أن يكون بيعاً للمدوم ، ولم يرخص فيه إلا في السلم ولا فارق بينه وبين البيع إلا الأجل : فيجيب عنه بأن الصيغة فارقة وذلك كاف .

لا يشترط في المسلم فيه أن يكون عند المسلم إليه :

لا يشترط في السلم أن يكون المسلم إليه مالكاً للسلم فيه بل يراعى وجوده عند الأجل ومتى انتقطع المبيع عند محل الأجل انفسخ العقد . ولا يضر انقطاعه قبل حلوله .

روى البخاري عن محمد بن الجالد قال : بعثني عبد الله بن شداد وأبو هريرة إلى عبد الله بن أبي أوفى فقال : سله هل كان أصحاب النبي ﷺ في عهد النبي ﷺ يسلفون في الخنطة ؟ فقال عبد الله : كنا نُسَلِّف نبيط^(١) أهل الشام في الخنطة والشعير والزيت في كيل معلوم إلى أجل

(١) أهل الزرعة ، وقيل : نصارى الشام .

معلوم . قلت : إلى من كان أصله عنده ؟ قال : ما كنا نسأله عن ذلك . ثم بعثاني إلى عبد الرحمن ابن أبزى فسأله فقال : كان أصحاب النبي ﷺ يسلفون على عهد النبي ﷺ ولم نسألهم لهم حرث أم لا .

لا يفسد العقد بالسكوت عن موضع القبض :

لو سكت للمتعاقدان عن تعيين موضع القبض فالسلم صحيح ويتعين الموضع لأنه لم يبين في الحديث . ولو كان شرطاً لذكره الرسول ﷺ كما ذكر الكيل والوزن والأجل .
السلم في اللبن والرطب :

قال القرطبي : « وأما السلم في اللبن والرطب مع الشروع في أخذه فهي مسألة مدنية اجتمع عليها أهل المدينة . وهي مبنية على قاعدة للصلحة لأن المرء يحتاج إلى أخذ اللبن والرطب مياومة ويشق أن يأخذ كل يوم ابتداء لأن التقدد لا يحضره ، ولأن السمر قد يختلف عليه وصاحب النخل واللبن يحتاج إلى التقدد لأن الذي عنده عروض لا ينصرف له ، فلما اشتركا في الحاجة رخص لهما في هذه المعاملة قياساً على العرايا وغيرها من أصول الحاجات والمصالح » ١ .
جواز أخذ غير المسلم فيه عوضاً عنه :

ذهب جمهور الفقهاء إلى عدم جواز أخذ غير المسلم فيه عوضاً عنه مع بقاء عقد السلم لأنه يكون قد باع دين المسلم فيه قبل قبضه .

ولقول الرسول ﷺ : « من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره » (١) . وأجازه الإمام مالك وأحمد . قال ابن المنذر : ثبت عن ابن عباس أنه قال : « إذا أسلفت في شيء إلى أجل ، فإن أخذت ما أسلفت فيه ، وإلا فخذ عوضاً أتقص منه ولا تبيع مرتين » . رواه شعبة وهو قول الصحابي ، وقول الصحابي حجة ما لم يخالف . وأما الحديث ففيه عطية بن سعد وهو لا يحتج بحديثه .

ورجح هذا ابن القيم فقال : بعد أن ناقش أدلة كل من الفريقين : فثبت أنه لا نص في التحريم ولا إجماع ولا قياس وأن النص والقياس يقتضيان الإباحة . والواجب عند التنازع الرد إلى الله وإلى الرسول ﷺ وأما إذا انفسخ عقد السلم بإقالته ونحوها . فقيل : لا يجوز أن يأخذ عن دين السلم عوضاً من غير جنسه .

وقيل : يجوز أخذ العوض عنه وهو مذهب الشافعي واختيار القاضي أبي يعلى وابن تيمية .

قال ابن القيم : وهو الصحيح ، لأن هذا عوض مستقر في الذمة فجازت المعاوضة عليه كاستر الديون من القرض وغيره .

(١) رواه الدارقطني عن ابن عمر .

الربا

تعريفه :

الربا في اللغة ، الزيادة . والقصود به هنا : الزيادة على رأس المال ، قلت أو كثرت . يقول الله سبحانه : ﴿ وَإِنْ قَبَيْتُمْ فَلَكُمْ زَوْسٌ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾ (١) .
حكمه :

وهو محرم في جميع الأديان السماوية ومحظور في اليهودية والمسيحية والإسلام جاء في العهد القديم : « إذا أقرضت مالا لأحد من أبناء شعبي . فلا تقف منه الدائن . لا تطلب منه ربما لمالك . » آية ٢٥ فصل ٢٢ من سفر الخروج . وجاء فيه أيضا : « إذا افتقر أخوك فاحله .. لا تطلب منه ربما ولا منفعة . » آية ٢٥ فصل ٢٥ من سفر اللاويين . إلا أن اليهود لا يرون مانعا من أخذ الربا من غير اليهودي كما جاء في آية ٢٠ من الفصل ٢٣ من سفر التثنية : وقد رد عليهم القرآن . ففي سورة النساء (٢) : ﴿ وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ ﴾ . وفي كتاب العهد الجديد : « إذا أقرضتم لمن تنظرون منه المكافأة فأني فضل يعرف لكم ؟ ولكن افعلوا الخيرات وأقرضوا غير منتظرين عائدها . وإذا يكون ثوابكم جزيلا » . آية ٢٤ من الفصل ٦ من إنجيل لوقا .

واتلفت كلمة رجال الكنيسة على محرم الربا تحريما قاطعا استنادا إلى هذه النصوص . قال سكويار : « إن من يقول إن الربا ليس معصية يمد ملحدا خارجا عن الدين » . وقال الأب بولي : « إن الرباين يفقدون شرفهم في الحياة الدنيا وليسوا أهلا للتكفين بعد موتهم » . القرآن الكريم تحدث عن الربا في عدة مواضع مرتبة ترتيبا زمنيا ففي العهد المكي نزل قول الله سبحانه : ﴿ وَمَا أَقْبَيْتُمْ مِنْ رِبَا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا أَقْبَيْتُمْ مِنْ رِزْقَةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ﴾ (٣) .

وفي العهد المدني نزل محرم الربا صراحة في قول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضَاعًا مَضَاعَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٤) . وآخر ما ختم به التشريع قول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ . فإن لم تفعلوا فاذنوا بعزب من الله ورسوله وإن قبئتم فلكم زووس أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾ (٥) .

(١) سورة النساء آية ١١١ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٢٠ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٧٦ .

(٤) سورة الروم آية ٣٩ .

(٥) سورة البقرة الآيتان ٢٧٨ ، ٢٧٩ .

وفي هذه الآية ردُّ قاطع على من يقول : إن الربا لا يحرم إلا إذا كان أضعافاً مضاعفة لأن الله لم يبيح إلا ردَّ رؤوس الأموال دون الزيادة عليها وهذا آخر ما نزل في هذا الأمر . وهو من كبار الإثم ، روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « اجتنبوا السبع اللبقات » . قالوا : وما هن؟ يارسول الله ؟ قال : « الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » .

وقد لعن الله كل من اشترك في عقد الربا ، فللعن العائن الذي يأخذه ، والمستدين الذي يعطيه ، والكاتب الذي يكتبه ، والشاهدين عليه . روى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وصححه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : « لعن الله أكل الربا ، ومؤكله ، وشاهده ، وكاتبه » . وروى الدارقطني عن عبد الله بن حنظلة أن النبي ﷺ قال : « لدرهم ربا أشد عند الله تعالى من ست وثلاثين زنية في الخطيئة » . وقال ﷺ : « الربا تسعة وتسعون باباً أدناها كأن يأتي الرجل بأمه » .

الحكمة في تحريم الربا :

الربا محرم في جميع الأديان السماوية ، والسبب في تحريمه ما فيه من ضرر عظيم :

١ - أنه يسبب العداوة بين الأفراد ويقضي على روح التعاون بينهم . والأديان كلها ولاسيما الإسلام تدعو إلى التعاون والإيثار وتبغض الأثرة والأنانية وإستغلال جهد الآخرين .

٢ - أنه يؤدي إلى خلق طبقة مترفة لا تعمل شيئاً . كما يؤدي إلى تضخم الأموال في أيديها دون جهد مبذول فتكون كالنباتات الطفلية تنمو على حساب غيرها . والإسلام يحجد العمل ويكرم العاملين ويجعله أفضل وسيلة من وسائل الكسب لأنه يؤدي إلى المهارة ويرفع الروح المعنوية في الفرد .

٣ - هو وسيلة الاستعمار ولذلك قيل : الاستعمار يسير وراء تاجر أوقيس . ونحن قد عرفنا الربا وآثاره في استعمار بلادنا .

٤ - الإسلام يمد هذا يدو إلى أن يقرض الإنسان أخاه قرضاً حسناً إذا احتاج إلى المال ويثيب عليه أعظم مثوية . ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لَّيْرِيُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُّونَ ﴾ (١) .

أقسامه :

والربا قسمان :

٢ - ربا الفضل .

١ - ربا النسيئة .

(١) سورة الروم آية ٣٩ .

ربا النسئنة

وربا النسئنة ^(١) هو الزيادة للشروطة التي يأخذها الدائن من المدين نظير التأجيل وهذا النوع محرم بالكتاب والسنة وإجماع الأئمة .

ربا الفضل

وربا الفضل ، وهو بيع النقود بالنقود أو الطعام بالطعام مع الزيادة . وهو محرم بالسنة والإجماع لأنه ذريعة إلى ربا النسئنة . وأطلق عليه اسم الربا تجوزاً . كما يطلق اسم المسبب علي السبب روى أبو سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال : « لا تبيعوا الدرهم بالدرهمين فيأتي أخاف عليكم الرماء » أي الربا فمنهى عن ربا الفضل لما يخشاه عليهم من ربا النسئنة . وقد نص الحديث على تحريم الربا في ستة أعيان : الذهب والفضة والقمح والشعير والتبر والملح . فمن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والملح بالملح مثلاً بثل يد بيد ، فمن زاد أو استزاد فقد أربي . الأخذ والمعطي سواء » رواه أحمد والبخاري .

علة التحريم :

هذه الأعيان الستة التي خصها الحديث بالذكر تنتظم الأشياء الأساسية التي يحتاج الناس إليها والتي لا غنى لهم عنها . فالذهب والفضة هما العنصران الأساسيان للنقود التي تضبط بها للمعاملة والمبادلة فهما معيار الأثمان الذي يرجع إليه في تقويم السلع . وأما بقية الأعيان الأربعة فهي عناصر الأغذية وأصول القوت الذي به قوام الحياة . فإذا جرى الربا في هذه الأشياء كان ضاراً بالناس ومفضياً إلى الفساد في المعاملة ، فمنع الشارع منه رحمة بالناس ورعاية لمصالحهم .

ويظهر من هذا أن علة التحريم بالنسبة للذهب والفضة كونها ثمناً . وأن علة التحريم بالنسبة لبقية الأجناس كونها طعاماً . فإذا وجدت هذه العلة في نقد آخر غير الذهب والفضة أخذ حكمه فلا يباع إلا مثلاً بثل يد بيد . وكذلك إذا وجدت هذه العلة في طعام آخر غير القمح والشعير والتبر والملح فإنه لا يباع إلا مثلاً بثل يد بيد .

وروى مسلم عن معمر بن عبد الله عن النبي ﷺ : أنه نهى عن بيع الطعام إلا مثلاً بثل . فكل ما يقوم مقام هذه الأجناس الستة يقاس عليها ويأخذ حكمها . فإذا اتفق البدلان في الجنس والعلة حرّم التفاضل وحرّم النساء أي التأجيل . فإذا بيع ذهب بذهب أو قمح بقمح فإنه يشترط لصحة هذا التبادل شرطان :

١ - التساوي في الكمية بقطع النظر عن الجودة والرداءة للحديث المذكور ولما رواه مسلم أن رجلاً

(١) النسئنة : التأجيل والتأخير ، أي الربا الذي يكون سبب التأجيل .

جاء إلى رسول الله ﷺ بشيء من التمر ، فقال له النبي ﷺ : ما هذا من تمرنا ؟ فقال الرجل : يا رسول الله بعنا تمرنا صاعين بصاع . فقال ﷺ : ذلك الربا ردوه ثم يبعوا تمرنا ثم اشتروا لنا من هذا . وروى أبو داود عن فضالة قال : أتى النبي ﷺ بقلادة فيها ذهب وخرز اشتراها رجل بتسعة دنانير أو سبعة ، فقال النبي ﷺ : لا ، حتى تميز بينهما . قال : فردته حتى ميز بينهما .
ولسلم : أمر بالذهب الذي في القلادة فترج وحده ، ثم قال : « الذهب بالذهب ووزناً بوزن » ^(١) .

٢ - عدم تأجيل أحد البديلين ، بل لابد من التبادل الفوري لقوله ﷺ : « إذا كان يدًا بيد » .
وفي هذا يقول الرسول ﷺ : « لا تبيعوا الذهب إلا مثلاً بمثل ، ولا تشفوا ^(٢) بعضها على بعض ، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل ، ولا تشفوا بعضها على بعض ، ولا تبيعوا غائباً منها بناجز » .
رواه البخاري ومسلم عن أبي سعيد . وإذا اختلف البدلان في الجنس واتحد في العلة حل التفاضل وحرم النساء . فإذا بيع ذهب بفضة أو قبح بشعير فنهما يشترط شرط واحد وهو الفورية . ولا يشترط التساوي في الكم بل يجوز التفاضل . روى أبو داود أن النبي ﷺ قال : « لا بأس ببيع البر بالشعير والشعير أكثرهما » . يدًا بيد . وفي حديث عبادة عند أحمد ومسلم : « فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدًا بيد » . وإذا اختلف البدلان في الجنس والعلة فإنه لا يشترط شيء . فيحل التفاضل والنساء . فإذا بيع الطعام بالفضة حل التفاضل والتأجيل .
كذا إذا بيع ثوب بثوبين أو إناء بإناءين .

والخلاصة : أن كل ما سوى الذهب والفضة والمأكول والمشروب لا يحرم فيه الربا ، فيجوز بيع بعضه ببعض متفاضلاً ونسيئاً ويجوز فيه التفرق قبل التفاضل . فيجوز بيع شاة بشاتين نسيئاً وتقذاً ، وكذلك شاة بشاة . لحديث عروة بن العاص : أن رسول الله ﷺ أمره أن يأخذ في فلائص الصدقة البعير بالبعيرين إلى الصدقة . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، ورواه البيهقي وقوى الحافظ بن حجر إسناده . وقال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله ﷺ اشترى عبداً بعمدين أسودين واشترى جارية بسبعة أرؤس . وإلى هذا ذهب الشافعي .

بيع الحيوان بلحم :

قال جمهور الأئمة : لا يجوز بيع حيوان يؤكل بلحم من جنسه ^(٣) ، فلا يجوز بيع بقرة مذبوحة ببقرة حية ، يقصد منها الأكل لما رواه سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الحيوان

(١) أناد ابن القيم بحل للمصوعات الباحية بأكثر من وزنها ذهباً ، والمصوعات الفضية الباحية بأكثر من وزنها فضة .

(٢) تشفوا : تفضلوا .

(٣) عند المناهضة يصح بيع اللحم بمجولين من غير جنسه كقطعة من لحم الإبل بشاة لأنه ليس أصله ولا جنسه .

باللحم . رواه مالك في الموطأ عن سعيد مرسلًا وله شواهد . قال الشوكاني : و لا يخفى أن الحديث ينتهز للاحتجاج بجموع طرقه ، وروى البيهقي عن رجل من أهل المدينة أن النبي ﷺ نهي أن يباع حي عيت . ثم قال (أي البيهقي) : وهذا مرسل يؤكد مرسل بن المسيب .
بيع الرطب باليايس :

ولا يجوز بيع الرطب بما كان يابسًا إلا لأهل العرايا ، وهم الفقراء الذين لا نخل لهم ، فلم أن يشتروه من أهل النخل رطبًا يأكلونه في شجره بخرصه غزًا . روى مالك وأبو داود عن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ سئل عن بيع الرطب بالثر فقال : أينقص الرطب إذا ييس ؟ قالوا : نعم . فنهى عن ذلك . وروى البخاري ومسلم عن ابن عمر قال : نهي رسول الله ﷺ عن المزابنة : أي أن يبيع الرجل ثمر حائله (بستانه) إن كان غلًا بتمر كيلًا . وإن كان كرمًا أن يبيعه بزبيب كيلًا . وإن كان زرعًا أن يبيعه بكيل طعم . نهي عن ذلك كله .

وروى البخاري عن زيد بن ثابت : أن النبي ﷺ رخص في بيع الرعايا أن تباع بخرصها كيلًا .

بيع العينة

بيع العينة نهي عنه الرسول ﷺ لأنه ربا ، وإن كان صورة بيع وشراء . ذلك أن الإنسان يحتاج إلى التقود يشتري سلمة بشئ معين إلى أجل ثم يبيعهما من اشتراها منه بشئ حال أقل ، فيكون الفرق هو فائدة المبلغ الذي أخذه عاجلاً . وهذا البيع حرام ويقع باطلاً ^(١) .

١ - روى ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « إذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة واتبعوا أذناب البقر وتركوا الجهاد في سبيل الله أنزل الله بهم بلاء فلا يرفعه حتى يراجعوا دينهم » . أخرجه أحمد وأبو داود والطبراني وابن القطان وصححه . وقال الحافظ بن حجر : رجاله ثقات .

٢ - وقالت العالية ^(٢) بنت أبيغ بن شرحبيل : « دخلت أنا وأم زيد بن أرقم وأمرأته علي عائشة رضي الله عنها ، فقالت أم ولد زيد بن أرقم : إني بعت غلاتنا من زيد بن أرقم بمائتة درهم نسيئة ثم اشتريته بمائة درهم نقدًا ، فقالت : بئس ما شريت وبئس ما اشتريت ، أبلغني زيد بن أرقم : أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب » . أخرجه مالك والدارقطني .

(١) وهذا مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد ، ويرى غيرهم جوازه ومنهم الشافعي لتحقق ركنه ، ولا حرة بالعينة التي لا يمكن تمثيلها بقبلاً .

(٢) هي زوج أبي إسحاق الهذلي الكوفي السبيعي .

القرض

معناه :

القرض هو المال الذي يعطيه للمقرض للمقترض ليرد مثله إليه عند قدرته عليه ، وهو في أصل اللغة التقطع . وسمي المال الذي يأخذه المقرض بالمقرض لأن المقرض يقطعه قطعة من ماله .

مشروعيته :

وهو قربة يتقرب بها إلى الله سبحانه لما فيه من الرفق بالناس والرحمة بهم وتيسير أمورهم وتفريج كربهم . وإذا كان الإسلام ندب إليه وجب فيه بالنسبة للمقرض فإنها أباحه للمقترض ولم يجعله من باب المسألة المكروهة لأنه يأخذ المال لينتفع به في قضاء حوائجه ثم يرد مثله .

١ - روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال : « من نكس عن مسلم كربة من كربة الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على مسر الله عليه في الدنيا والآخرة . والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه » رواه مسلم وأبو داود والترمذي .

٢ - وعن ابن مسعود : أن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصدقتها مرة » رواه ابن ماجه وابن حبان .

٣ - وعن انس أن رسول الله ﷺ قال : « رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوباً : الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر . فقلت : يا جبريل ، ما بال القرض أفضل من الصدقة ، قال : لأن السائل يسأل وعنده ، والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة » .

عقد القرض :

- وعقد القرض عقد تمليك فلا يتم إلا بمن يجوز له التصرف ، ولا يتحقق إلا بالإيجاب والقبول كمقد البيع والهبة . ويتعقد بلفظ القرض والسلف وبكل لفظ يؤدي إلى معناه . وعند المالكية أن الملك يثبت بالعقد ولو لم يقبض للمال . ويجوز للمقترض أن يرد مثله أو عينه سواء أكان مثلياً أو غير مثلي مالم يتغير بزيادة أو نقص . فإن تغير وجب رد للمثل .

اشتراط الأجل فيه :

ذهب جمهور الفقهاء إلى أنه لا يجوز اشتراط الأجل في القرض ، لأنه يبرع بعض المقرض أن يطلبه يبدله في الحال . فإذا أجل القرض إلى أجل معلوم لم يتأجل وكان حالاً . وقال مالك : يجوز اشتراط الأجل ويلزم الشرط . فإذا أجل القرض إلى أجل معلوم تأجل ولم يكن له حق المطالبة قبل حلول الأجل لقوله تعالى : ﴿ إِذَا تَنَاسَخَ بَدَلُهُ إِلَى أَجَلٍ مُّتَمَرٍّ ﴾ ^(١) . ولما رواه عمر بن عوف

الزني عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : « للسلوم عند شروطهم » رواه أبو داود وأحمد والترمذي والدارقطني .

ما يصح فيه القرض :

يجوز قرض الثياب والحيوان ، فقد ثبت أن الرسول ﷺ استلف بكرة^(١) . كما يجوز قرض ما كان مكيلاً أو موزوناً أو ما كان من عروض التجارة . كما يجوز قرض الخبز والخبز . الحديث عائشة . قلت : يا رسول الله ، إن الجيران يستقروضون الخبز والخبز ، ويردون زيادة وتقصاً . فقال : لا بأس ، إذا ذلك من مرافق الناس لا يراد به الفضل . وعن معاذ أنه سئل عن اقتراض الخبز والخبز ، فقال : سبحانه الله إنما هذا من مكارم الأخلاق ، فخذ الكبير وأعط الصغير . وخذ الصغير وأعط الكبير ، خيركم أحسنكم قضاء . سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك .

كل قرض جر نفقاً فهو ربا :

إن عقد القرض يقصد به الرق بالناس ومماوتهم على شؤون العيش وتيسير وسائل الحياة ، وليس هو وسيلة من وسائل الكسب ولا أسلوباً من أساليب الاستغلال . ولهذا لا يجوز أن يرد المقرض إلى المقرض إلا ما اقترضه منه أو مثله تبعاً للقاعدة الفقهية القائلة : كل قرض جر نفقاً فهو ربا^(٢) . والحكمة مقيدة هنا بما إذا كان نفع القرض مشروطاً أو متعارفاً عليه .

فإن لم يكن مشروطاً ولا متعارفاً عليه فالمقرض أن يقضي خيراً من القرض في الصفة أو يزيد عليه في المقدار أو يبيع منه داره إن كان قد شرط أن يبيعه منه . وللمقرض حق الأخذ دون كراهة لما رواه أحمد ومسلم وأصحاب السنن عن أبي رافع قال : استلف رسول الله ﷺ من رجل بكرة ، فجاءته إبل الصدقة ، فأمرني أن أقضي الرجل بكرة فقلت : لم أجده في الإبل إلا جملاً خميلاً رابعاً^(٣) . فقال النبي ﷺ : « أعطه إياه فإن خيركم أحسنكم قضاء » وقال جابر بن عبد الله : « كان لي على رسول الله ﷺ حق فقضاني وزادني » رواه أحمد والبخاري ومسلم .

التصجيل بقضاء الدين قبل الموت :

١ - روي الإمام أحمد أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن أخيه مات وعليه دين ، فقال : « هو محبوس بدينه فاقض عنه » . فقال : يا رسول الله قد أدبت عنه إلا دينارين ادعتها امرأة وليس لها بينة ، فقال : « أعطها فإنها عمة » .

(١) البكر : الثني من الإبل ، وهو بمنزلة النقي من الناس .

(٢) هذه القاعدة صحيحة شرعاً وإن كان لم يثبت فيها حديث . والحديث الذي جاء فيها من علي إسناده ساقط . قال الحافظ وله شاهد ضعيف عن فضالة بن حبيب عند البيهقي ، وآخر مؤلف من عبد الله بن سلام عند البخاري .

(٣) الخمار : الخنثار . والرباعي الذي استكمل ست سنين ودخل في السابعة .

٢ - وروى أن رجلاً قال : يا رسول الله أرايت إن جاهدت بنفسي ومالي فقتلتُ صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر أدخل الجنة ؟ قال : نعم . فقال ذلك مرتين أو ثلاثاً . قال : « إلا إن مِتَّ وعليك دين وليس عندك وفاء . وأخيرهم ^(١) بتشديد أنزل ، فسألوه عنه فقال : الذين والذي نفسي بيده لو أن رجلاً قتل في سبيل الله ثم عاش ، ثم قتل في سبيل الله ثم عاش ، ثم قتل في سبيل الله ما دخل الجنة حتى يقضي دينه » .

٣ - وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله ﷺ لا يصلي على رجل مات وعليه دين . فأني بميت ، فقال : أعليه دين ؟ قالوا : نعم ، ديناران . فقال : « صلوا على صاحبكم » . فقال أبو قتادة الأنصاري : ها . علي يا رسول الله . قال : فصل على رسول الله ﷺ . فلما فتح الله على الرسول ﷺ قال : « أنا أولى بكل مؤمن من نفسه ، فمن ترك ديناً فعلي قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته » . أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة .

٤ - وحديث البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من أخذ أموال الناس يريد أداءها . أدى الله عنه . ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله » .
مطل الغني ظلم :

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « مطل الغني ظلم ، وإذا أتبع أحدكم عن مليه فليتبع » ^(٢) رواه أبو داود وغيره .
استحياب إنظار المصر :

يقول الله سبحانه : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ يَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَحْلُمُونَ ﴾ ^(٣) .

١ - وروى عن أبي قتادة أنه طلب غريباً له فتواري ثم وجدته ، فقال : إني مصر ، فقال الله ^(١) ؟ قال : الله . قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من سره أن ينجي الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن مصر أو يضع عنه » .

٢ - وعن كعب بن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله » .

(٢) - سورة البقرة آية ٢٨٠ .

(١) أي الرسول ﷺ . (٢) أي أحبل على غني فليتبع الإحالة .

(٣) المزة الأولى ممدودة على الاستفهام ، والثانية من غير مد ولها فيها مكسورة .

ضَح وتَعَجَّل :

ذهب جمهور الفقهاء إلى تحريم وضع قدر من الدين نظير التعجيل بالقضاء قبل الأجل المتفق عليه . فمن أقرض غيره قرضاً إلى أجل ثم قال للمقترض : أضع عنك بعض الدين نظير أن ترد الباقي قبل الأجل فإنه يحرم .

ويرى ابن عباس وزفر جواز ذلك لما رواه ابن عباس أن النبي ﷺ لما أمر بإخراج بني النضير ، جاءه ناس منهم ، فقالوا : يا نبي الله إنك أمرت بإخراجنا ، ولنا على الناس ديون لم تحل ، فقال رسول الله ﷺ : « ضعوا وتعجلوا » .

الرهن

تعريفه :

يطلق الرهن في اللغة على الثبوت والدوام ، كما يطلق على الحبس فن الأول قولهم : نعمة راهنة ، أي ثابتة ودائمة . ومن الثاني قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ ^(١) . أي عبوسة بكسبها وعملها .

وأما معناه في الشرع : فقد عرفه العلماء بأنه جعل عين لها قيمة مالية في نظر الشرع وثيقة بدين ^(٢) ، بحيث يمكن أخذ ذلك الدين ، أو أخذ بعضه من تلك العين . فإذا استدان شخص ديناً من شخص آخر وجعل له في نظير ذلك عقاراً أو حيواناً محبوساً تحت يده حتى يقضيه دينه ، كان ذلك هو الرهن شرعاً . ويقال للمالك العين المدين « رهن » . ولصاحب الدين الذي يأخذ العين ومحبسها تحت يده نظير دينه « مرتهن » كما يقال للعين للرهنه نفسها « رهن » .

مشروعيته :

الرهن جائز ، وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع . أما الكتاب ، فلقول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلَيْسَ بِاللَّيْلِ الْأَثَمِينَ أَمَّا نَقْتُ وَلَيْسَ بِاللَّيْلِ زَيْهٌ ﴾ ^(٣) . وأما السنة : فقد رهن النبي ﷺ درعه عند يهودي طلب منه سلف الشعر فقال : إنا يريد محمد أن يذهب بمالي . فقال النبي ﷺ : « كذب إني لأمين في الأرض ، أمين في السماء ، ولو اثمنتني لأديت ، إذهبوا إليه بدرعي » . وروي البخاري وغيره عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : « اشترى رسول الله ﷺ من يهودي طعاماً ورهنه درعه » . وقد أجمع العلماء على ذلك ولم يختلف في جوازه ولا مشروعيته أحد ، وإن كانوا قد اختلفوا في مشروعيته في الحضر .

فقال الجمهور : يشرع في الحضر ، كما يشرع في السفر ، لفعل الرسول ﷺ له وهو مقم بالمدينة ، وأما تقييده بالسفر في الآية فإنه خرج عرج الضال ، فإن الرهن غالباً يكون في السفر . وقال عاقد والضاحك والظاهرية : لا يشرع الرهن إلا في السفر استدلالاً بالآية ، والحديث حجة عليهم .

شروط صحته :

يشترط لصحة عقد الرهن الشروط الآتية :

(١) سورة الذرأية ٢٨ .

(٢) شيئاً مستوثق به وذلك لأن الدين أصبح بحبس هذه العين محكماً لا بد من سده ، أو تضع على الدين العين للرهنه كما هو بعضها بحسب ذلك الدين .

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٢ .

أولاً : المقل .

ثانياً : البلوغ .

ثالثاً : أن تكون العين المرهونة ^(١) موجودة وقت العقد ولو كانت مشاعة .

رابعاً : أن يقبضها المرتين أو وكيله . قال الشافعي : لم يعمل الله الحكم إلا برهن موصوف بالقبض فإذا عدت الصفة وجب أن يعدم الحكم .

وقالت المالكية : يلزم الرهن بالعقد ويجبر الراهن على دفع الرهن ليحوزه المرتين ، ومق قبضه المرتين فإن الراهن يملك الانتفاع به خلافاً للشافعي الذي قال : بأن له حق الانتفاع ما لم يضر بالمرتين .

انتفاع المرتين بالرهن :

عقد الرهن عقد يقصد به الاستيثاق وضمان الدين ، وليس المقصود منه الاستئثار والريخ ومادام ذلك كذلك فإنه لا محل للمرتين أن ينتفع بالعين المرهونة ولو أذن له الراهن ، لأنه قرض جرنعاً وكل قرض جرنعاً فهو ربا . وهذا في حالة ما إذا لم يكن الرهن دابة تركب أو بهيمة تحلب . فإن كان دابة أو بهيمة فله أن ينتفع بها نظير النفقة عليها ، فإن قام بالنفقة عليها كان له حق الانتفاع فيركب ما أعد للركوب كالإبل والحيل والبغال وغوها ، ويعمل عليها ويأخذ لبن البهيمة كالبحر والذمن ونحوها ^(٢) . والأدلة على ذلك ما يأتي :

(أ) من الشعبي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لبن الدر يحلب بنفقته إذا كان مرهوناً ، والظهر يركب ^(٣) بنفقته إذا كان مرهوناً ، وعلى الذي يركب ويحلب النفقة » . قال أبو داود : وهو عندنا صحيح وقد أخرجه آخرون منهم البخاري والترمذي وابن ماجه .

(ب) : وعن أبي هريرة أيضاً عن النبي ﷺ أنه كان يقول : « الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهوناً ، ولبن الدر يشرب بنفقته إذا كان مرهوناً ، وعلى الذي يركب ويشرب النفقة » . رواه الجماعة إلا مسنأ والنسائي .. وفي لفظ : « إذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتين علفها ، ولبن الدر يشرب وعلى الذي يشرب نفقته » . رواه أحمد رضي الله عنه .

(١) قال الفرطني : لما قال الله تعالى : ﴿ فرهان مقبوضة ﴾ . قال طحاوي : فيه ما يقتضي بظاهره ومطلقه جواز رهن للشاع خلافاً لأبي حنيفة وأصحابه .

قال ابن النذر : رهن الشاع جائز كما يجوز يمينه . وقال الأحناف : يجب أن تكون العين المرهونة مثقلة فلا يصح رهن للشاع سواء كان عقاراً أم حيواناً لم عروض تجارية أم غير ذلك . وخالف في ذلك الآلة الثلاثة .

(٢) هذا مذهب أحمد وإسحاق ، وخالف في ذلك الجمهور من العلماء وقالوا : لا ينتفع المرتين بشيء والحديث حجة عليهم .

(٣) فاعل يركب ويشرب المرتين بقرينة العوض وهو الركوب . واستدل أنه الراهن يمد .

(ج) وعن أبي صالح عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « الرهن علوب مركوب » ، أو « مركوب علوب » كما جاء في رواية أخرى .

مؤونة الرهن ومنافعه :

مؤونة الرهن وأجرة حفظه وأجرة رده على مالكه . ومنافع الرهن للراهن ونماؤه يدخل في الرهن ويكون رهنا مع الأصل فيدخل فيه الولد والصوف والثرة واللين . لقوله ﷺ : « له غنمه وعليه غرمه » . وقال الشافعي : لا يدخل شيء من ذلك في الرهن . وقال مالك : لا يدخل إلا الولد وفصيل النخل . وإذا أنفق المرتهن على الرهن يأذن الحاكم مع غيبة الراهن وإمتماعه كان ديناً للمنفق على الراهن . الرهن أمانة : والرهن أمانة في يد المرتهن ، لا يضمن إلا بالتعدي عند أحمد والشافعي

بقاء الرهن حتى يؤدي الدين :

قال ابن المنذر : أجمع كل من أحفظ عنه من أهل العلم أن من رهن شيئاً بمال فأدى بعضه وأراد إخراج بعض الرهن ، إن ذلك ليس له حتى يوفيه آخر حقه أو يبرئه .

خلق الرهن :

كان من عادة العرب أن الراهن إذا عجز عن أداء ما عليه من دين خرج الرهن عن ملكه واستولى عليه المرتهن فأبطله الإسلام ونهى عنه . ومتى حل الأجل لزم الراهن الإيفاء وسداد ما عليه من دين فإن امتنع من وفاه ولم يكن أذن له ببيع الرهن أجبره الحاكم على وفاه أو بيع الرهن . فإن باعه وفضل من غنمه شيء فلما لكه ، وإن بقي شيء فعلى الراهن .

ففي حديث معاوية بن عبد الله بن جعفر : أن رجلاً رهن داراً بالمدينة إلى أجل مسمى ، ففنى الأجل . فقال النبي ﷺ : لا يخلق الرهن ^(٢) من صاحبه النبي رهنه ، له غنمه وعليه غرمه . رواه الشافعي والأثرم والدارقطني وقال : إن سادده حسن متصل . قال الحافظ بن حجر في بلوغ المرام ورجاله ثقة إلا أن المحفوظ عند أبي داود وغيره إرساله .

اشتراط بيع الرهن عند حلول الأجل :

فإذا اشتراط بيع الرهن عند حلول الأجل ، جاز هذا الشرط وكان من حق المرتهن أن يبيعه بخلاف الإمام الشافعي الذي يرى بطلان الشرط .

بطلان الرهن :

ومتى رجع الرهن إلى الراهن بإختيار المرتهن بطل الرهن

(٢) خلق الرهن : أي لا يستحقه المرتهن إذا عجز صاحبه من فكه وهو من باب فرح .

المزراعة

فضل المزارعة :

قال القرطبي : الزراعة من فروض الكفاية ، فيجب على الإمام أن يحجر الناس عليها ، وما كان في معناها من غرس الأشجار

١ - روى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يفرس غرساً أو يزرع زرعاً ^(١) فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة » .

٢ - وأخرج الترمذي عن عائشة قالت : قال : رسول الله ﷺ : إلتمسوا الرزق من خبايا الأرض .

تعريفها :

معنى المزارعة في اللغة : المعاملة على الأرض ببعض ما يخرج منها . ومعناها هنا إعطاء الأرض لمن يزرعها على أن يكون له نصيب مما يخرج منها كالنصف أو الثلث أو الأكثر من ذلك أو الأدنى حسب ما يتفقان عليه .

مشروعيتها :

المزارعة نوع من التعاون بين العامل وصاحب الأرض فربما يكون العامل ماهراً في الزراعة وهو لا يملك أرضاً . وربما كان مالك الأرض عاجزاً عن الزراعة ، فشرعها الإسلام وفقاً للطرفين . والمزارعة عمل بها رسول الله ﷺ وعمل بها أصحابه من بعده . روى البخاري ومسلم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ عامل أهل خيبر بشطراً ما يخرج منها من زرع أو ثمر . وقال محمد الباقر بن علي ابن الحسين رضي الله عنهم : ما بالمدينة أهل بيت هجرة ^(٢) إلا يزرعون على الثلث والرابع . وزارع علي رضي الله عنه وسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبد العزيز والقاسم وعروة وآل أبي بكر وآل علي وآل ابن سيرين .. رواه البخاري .

قال في اللقي : « هذا أمر مشهور عمل به رسول الله ﷺ حتى مات ، ثم خلفاؤه الراشدون حتى ماتوا ، ثم اهلوم من بعدهم » . ولم يبق من المدينة من أهل بيت إلا عمل به ، وعمل به أزواج النبي ﷺ من بعده . ومثل هذا مما لا يجوز أن ينسخ ، لأن النسخ إنما يكون في حياة رسول الله ﷺ . فأما شيء عمل به إلى أن مات ثم عمل به خلفاؤه من بعده . وأجمعت الصحابة رضوان الله عليهم ،

(١) الفرس ماله سابق كالنخل والنب ، ولزروع مالا سابق له مثل القمح والتمر .

(٢) يقصد المهاجرين .

وعملوا به ولم يخالف فيه منهم أحد ، فكيف يجوز نسخه ؟

فإن كان نسخه في حياة رسول الله ﷺ ، فكيف عمل بعد نسخه ، وكيف خفي نسخه فلم يبلغ خلفاؤه مع اشتها رصة خبير وعلمهم فيها ، فأين كان راوي النسخ حتى لم يذكره ولم يخبرهم به ؟
رد ما ورد من النهي عنها :

وأما ما ذكره رافع بن خديج أن الرسول ﷺ نهى عنها فقد رده زيد بن ثابت رضي الله عنه وأخبر أن النهي كان لغض النزاع فقال : يغفر الله لرافع بن خديج ، أنا والله أعلم بالحديث منه .
إنما جاء للنبي ﷺ رجلا من الأنصار قد اقتتلا فقال : إن كان هذا شأنكم فلا تكروا المزارع ، فسمع رافع قوله : فلا تكروا المزارع . رواه أبو داود والنسائي . كما رده ابن عباس رضي الله عنه وبين أن النهي إنما كان من أجل إرشادهم إلى ما هو خير لهم فقال : إن رسول الله ﷺ لم يحرم المزارعة . ولكن أمر أن يرفق الناس بعضهم ببعض بقوله : « من كانت له أرض فليرزقها أو لينحها أخاه ، فإن أبي فليسك أرضه » . وعن عمرو بن دينار رضي الله عنه قال : سمعت ابن عمر يقول : ما كنا نرى بالمزارعة بأسا ، حتى سمعت رافع بن خديج يقول : إن رسول الله ﷺ نهى عنها ، فذكرته لطاؤوس فقال : قال لي أعلمهم (يقصد ابن عباس) إن رسول الله ﷺ لم ينه عنها ولكن قال : « لأن يمنح أحدم أرضه خير من أن يأخذ عليها خراجا معلوما » رواه الحنفية .
كره الأراض بالنقد :

تجوز المزارعة بالنقد وبالطعام وبغيرها عما يعد مالا : فمن حنظلة بن قيس رضي الله عنه قال : سألت رافع بن خديج عن كراه الأرض فقال : نهى رسول الله ﷺ عنه فقلت : بالذهب والورق ؟ فقال أما بالذهب والورق فلا بأس به . رواه الحنفية إلا الترمذي . وهذا مذهب أحد وبعض المالكية والشافعية : قال النووي : وهذا هو الراجح المختار من كل الأقوال .
المزارعة الفاسدة :

سبق أن قلنا إن المزارعة الصحيحة هي إعطاء الأرض لمن يزرعها على أن يكون له نصيب مما يخرج منها كالثالث والربع ونحو ذلك . أي أن يكون نصيبه غير معين . فإن كان نصيبه معينا بأن يحدد مقدارا معينا مما تخرج الأرض . أو يحدد قدرا معينا من مساحة الأرض تكون غلتها له ، والباقي يكون للعامل أو يشتركان فيه . فإن المزارعة في هذه الحال تكون فاسدة لما فيها من الغرر ولأنها تنفي إلى النزاع . روى البخاري عن رافع بن خديج قال : « كنا أكثر أهل الأرض (أي للمدينة) مزروعا . كنا نكري الأرض بالناحية منا تسمى لسيد الأرض ، فربما يصاب ذلك وتسلم الأرض ، وربما تصاب الأرض ويسلم ذلك فنحنها » . وروي أيضا عنه : أن النبي ﷺ قال : « ما تصنعون

بمحاقلكم » (للزراع) ؟ تؤجرها على الربيع ، وعلى الأوسق من التمر والشعير قال : « لا تفعلوا » .
وروى مسلم عنه قال : وإنما كان الناس يؤجرون على عهد رسول الله ﷺ بما على الماذيانات
(ما ينبت على حافة النهر ومسائل الماء وأقيال المجداول - أوائل السواقي) وأشياء على الزرع .
فيهلك هذا ، ويسلم هذا . ويسلم هذا ، ويهلك هذا . ولم يكن للناس كرى إلا هذا ، فلذلك زَجَرَ
عنه .

إحياء الموات

معناه :

إحياء الموات معناه إعداد الأرض الميتة التي لم يسبق تعميرها وتجهيزها وجعلها صالحة للإنتفاع بها في السكنى والزرع ونحو ذلك .

الدعوة إليه :

والإسلام يجب أن يتوسع الناس في العمران وينتشروا في الأرض ويحيوا مواتها ، فتكثر ثرواتهم ويتوفر لهم الثراء والرخاء ، وبذلك تتحقق لهم الثروة والقوة . وهو لذلك يحبب إلى أهله أن يعمدوا إلى الأرض الميتة ليحيوا مواتها ويستثمروا خيراتها وينتفعوا ببركاتها .

فيقول الرسول ﷺ :

- ١ - « من أحيا أرضاً ميتة فهي له » . رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال : إنه حسن .
- ٢ - وقال عروة : إن الأرض أرض الله ، والعباد عباد الله ، ومن أحيا مواتاً فهو أحق بها . جاءنا بهذا عن النبي ﷺ الذين جاءوا بالصلوات عنه .
- ٣ - وقال : « من أحيا أرضاً ميتة فله فيها أجر ، وما أكله العواقي ^(١) فهو له صدقة » رواه النسائي وصححه ابن حبان .
- ٤ - وعن الحسن بن سمره عن النبي ﷺ قال : « من أخاط حائصاً على أرض فهي له » رواه داود .
- ٥ - وعن أسمر بن مضر بن قال : أتيت النبي ﷺ فبايعته فقال : « من سبق إلى مال يسبقه إليه فهو له » . فخرج الناس يتعادون يتحاطون ^(٢) .

شروط إحياء الموات :

يشترط لاعتبار الأرض مواتاً أن تكون بعيدة عن العمران ، حتى لا تكون مرفقاً من مرافقه ، ولا يتوقع أن تكون من مرافقه . ويرجع إلى العرف في معرفة مدى البعد عن العمران .

إذن الحاكم :

اتفق الفقهاء على أن الإحياء سبب للملكية . واختلفوا في اشتراط إذن الحاكم في الإحياء . فقال أكثر العلماء .

(١) العواقي : الطير والسياب .

(٢) يتحاطون أي يحيطون ما أسروه بما يفيد إخراجهم له .

إر الإحياء سبب للملكية من غير اشتراط إذن الحاكم ، فحق أحيائها أصبح مالكمها من غير إذن من الحاكم . وعلى الحاكم أن يعلم بحقه إذا رفع إليه الأمر عند النزاع ، لما رواه أبو داود عن سعيد بن زيد أن النبي ﷺ قال : « من أحيأ أرضاً ميتة فهي له » .

وقال أبو حنيفة : الإحياء سبب للملكية ، ولكن شرطها إذن الإمام وإقراره . وفرق مالك بين الأراضي المجاورة للعمران والأرض البعيدة عنه . فإن كانت مجاورة فلا بد فيها من إذن الحاكم . وإن كانت بعيدة فلا يشترط فيها إذنه وتصبح ملكاً لمن أحيائها .

متى يسقط الحق :

من أمسك أرضاً وعلمها بعلم أو أحاطها بجائظ ، ثم لم يعمرها بعمل ، سقط حقه بعد ثلاث سنين .

عن سالم بن عبد الله أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المنبر : من أحيأ أرضاً ميتة فهي له ، وليس لمتجر حق بعد ثلاث سنين ، وذلك أن رجلاً كانوا يحتجرون من الأرض ما لا يعملون ^(١) .

وعن طاووس قال : قال رسول الله ﷺ : « عادي الأرض لله وللرسول ، ثم لكم من بعد ، فمن أحيأ أرضاً ميتة فهي له وليس لمتجر بعد ثلاث سنين » ^(٢) .
من أحيأ أرض غيره دون علمه :

إن ما جرى عليه عمل عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز : أنه إذا عمر للمرء أرضاً من الأراضي ظاناً إياها من الأراضي الساقطة ، أي غير المملوكة لأحد ، ثم جاء رجل آخر وأثبت أنها له خير في أمره .

إما أن يسترد من العاصر أرضه ، بعد أن يؤدي إليه أجرة عمله . أو يحيل إليه حق للملكية بعد أخذ الفسخ .

وفي هذا يقول الرسول ﷺ : « من أحيأ أرضاً ميتة فهي له ، وليس لفرق ظالم حق » ^(٣) .

(١) وأي لا يستقروبه .

(٢) رواه أبو سعيد في الأموال وقال : عادي الأرض التي بها مساكن في آباد الدعرفا تفرضوا . نسهم إلى عاد لأنهم مع تقديمهم فزوة وأثار كثرة . مع كل أثر قدم إليهم .

(٣) كتاب ملكية الأرض .

إقطاع الأرض والمعادن والمياه :

يجوز للحاكم المادل أن يقطع بعض الأفراد من الأرض الميتة والمعادن والمياه مادامت هناك مصلحة ^(١) .

وقد فعل ذلك الرسول ﷺ كما فعله الخلفاء من بعده ، كما يتضح من الأحاديث الآتية :

١ - عن عروة بن الزبير أن عبد الرحمن بن عوف قال : أقطعني رسول الله ﷺ وعمر بن الخطاب أرض كذا وكذا ، فذهب الزبير إلى آل عمر فاشتري نصيبه منهم فأبى عثمان فقال : إن عبد الرحمن بن عوف زعم أن النبي ﷺ أقطعه وعمر بن الخطاب أرض كذا وكذا وإني اشتريت نصيب آل عمر ، فقال عثمان : عبد الرحمن جائز الشهادة له وعليه . رواه أحمد .

٢ - وعن علقمة بن وائل عن أبيه أن النبي ﷺ أقطعه أرضاً في حضرموت .

٣ - وعن عمر بن دينار قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة أقطع أبا بكر وأقطع عمر بن الخطاب رضي الله عنهما .

٤ - وعن ابن عباس قال : أقطع النبي ﷺ بلال بن الحارث المزني معادن القبلية جلّسها ^(٢) وغورها . أخرجه أحمد وأبو داود .

قال أبو يوسف : « فقد جاوزت هذه الآثار بأن النبي ﷺ قطع أموالاً ، وأن الخلفاء من بعده أقطعوا ، ورأى رسول الله ﷺ الصلاح فيما فعل من ذلك إذ كان فيه تألف على الإسلام وعمارة للأرض . وكذلك الخلفاء إنما أقطعوا من رأوا أن له غناء في الإسلام ونكاية للعدو ، ورأوا أن الأفضل ما فعلوا ، ولولا ذلك لم يأتوه ولم يقطعوا حق مسلم ولا معاهد » .

نزع الأرض ممن لا يعمرها :

وإنما يقطع الحاكم من أجل المصلحة ، فإذا لم تتحقق بأن لم يعمرها من أقطع له ولم يستثمرها فإنها تنزع منه .

١ - عن عمرو بن شعيب عن أبيه أن رسول الله ﷺ أقطع لأناس من مزينة أو جهينة أرضاً فلم يعمروها ، فجاء قوم فعمروها فخاصهم الجهننيون أو المزنيون إلى عمر بن الخطاب فقال: لو كانت مني أو من أبي بكر لرددتها ، ولكنها قطيعة من رسول الله ﷺ ثم قال : من كانت له أرض ثم تركها ثلاث سنين فلم يعمرها ، فعمرها قوم آخرون فهم أحق بها .

(١) إذا لم تكن هناك مصلحة من الإقطاع كما يفعل الحكام الظالمون من إعطاء بعض الأفراد عمالة لم يغير حق الله لا يجوز .

(٢) القبلىة : نسبة إلى قبل ، مكان بساحل البحر ، والجلس : الارتفاع من الأرض . والنقوز : التخفض منها .

٢ - وعن الحارث بن بلال بن الحارث المزني عن أبيه أن رسول الله ﷺ أقطع العقيق أجمع .
 قال : فلما كان زمان عمر قال لبلال إن رسول الله ﷺ لم يقطعك لتحتجزه عن الناس إنما أقطعك
 لتعمل ، فخذ منها ما قبرت على عمارته ورد الباقي .

المساقاة

تعريفها :

المساقاة مفاعلة من السقي ، وهذه المفاعلة على غير بابها . وسميت بهذه التسمية لأن شجر أهل الحجاز أكثر حاجة إلى السقي لأنها تسقى من الآبار ، فسميت بهذه التسمية .

وهي في الشرع دفع الشجر لمن يقوم بسقيه ويتمعهه حتى يبلغ تمام نضجه نظير جزء معلوم من ثمره . فهي شركة زراعية على استئجار الشجر يكون فيها الشجر من جانب والمعمل في الشجر من جانب والفترة الحاصلة مشتركة بينهما بنسبة يتفق عليها المتعاقدان كالتصاف والثلث ونحو ذلك . ويسمى العامل بالمساق ، والطرف الآخر برب الشجر .

والشجر يطلق على كل ما غرس ليبقى في الأرض سنة فأكثر من كل ما ليس لقطعه مدة ونهاية معلومة ، سواء أكان مثراً أم غير مثمر . وتكون المساقاة على غير الثمر نظير ما يأخذه المساق من السعف والحطب ونحوها .

مشروعيتهما :

والمساقاة مشروعة بالسنة ، وقد اتفق الفقهاء على جوازها للحاجة إليها ، ما عدا أبا حنيفة الذي رأى أنها لا تجوز . وقد استدلل الجمهور من العلماء على جوازها بما يأتي :

- ١ - روى مسلم عن ابن عمر أن النبي ﷺ عامل أهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر أو زرع .
- ٢ - وروى البخاري أن الأنصار قالت للنبي ﷺ : أقسم بيننا وبين إخواننا النخيل قال : لا فقالوا : تكفوننا للمؤنة ونشرككم في الثرة ؟ قال : نعم قالوا : سمعنا وأطعنا .

أي أن الأنصار أرادوا أن يشركوا معهم المهاجرين في النخيل فعرضوا ذلك على رسول الله ﷺ فأبى فعرضوا أن يتولوا أمره ولم الشطر فأجابهم .

وفي نيل الأوطار : قال الحازمي : روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعبد الله ابن مسعود وعمار بن ياسر وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز وابن أبي ليلى وابن شهاب الزهري ، ومن أهل الرأي أبو يوسف القاضي ، ومحمد بن الحسن ، فقالوا : تجوز المزارعة والمساقاة بجزء من الثمر أو الزرع قالوا : ويجوز العقد على المزارعة والمساقاة مجتمعين ، فتساقيه على النخل وتزاعره على الأرض كما جري في خيبر . ويجوز العقد على كل واحدة منها منفردة .

أركانها :

والمساقاة لما ركنان :

١ - الإيجاب . ٢ - القبول .

وتتعدد بكل ما يدل عليها من القول أو الكتابة أو الإشارة مادام ذلك صادرًا من يجوز تصرفهم .

شروطها :

ويشترط في المساقاة الشروط الآتية :

١ - أن يكون الشجر المساقى عليه معلومًا بالرؤية أو بالصفة التي لا يختلف معها ، لأنه لا يصح العقد على مجهول .

٢ - أن تكون مدتها معلومة لأنها عقد لازم يشبه عقد الإيجار ، وحق ينتهي الغرر .

وقال أبو يوسف ومحمد إن بيان للمدة ليس بشرط في المساقاة استحسانًا ، لأن وقت إدراك الثمر معلوم غالبًا ولا يتفاوت تفاوتًا يمتد به .

ومن قال بعدم اشتراط هذا الشرط الظاهرية ، واستدلوا بما رواه مالك مرسلًا أن الرسول ﷺ قال لليهود : « أترككم ما أترككم الله » .

وعند الأحناف أنه متى انتهت مدة المساقاة قبل نضج الثمر ترك الأشجار للعامل ليعمل فيها بلا أجر إلى أن ينضج .

٣ - أن يكون عقد المساقاة قبل بدو الصلاح ، لأنها في هذه الحال تقتصر إلى عمل .

أما بعد بدو الصلاح فمن الفقهاء ، من رأى أن المساقاة لا تجوز لأنه لا ضرورة تدعو إليها ولو وقعت لكانت إجارة لا مساقاة . ومنهم من جوزها في هذه الحال ، لأنها إذا جازت قبل أن يخلق الله الثمر فهي بعد بدو الثمر أولى .

٤ - أن يكون للمامل جزء مشاع معلوم من الثمرة أى يكون نصيبه معلومًا بالجزئية كالنصف والثلث ، فلو شرط له أو لصاحب الشجر غلات معينة أو قدرًا معينًا بطلت .

وقال في بداية المجهتد : واتفق القائلون بالمساقاة على أنه إن كانت النفقة كلها على رب الحائط وليس على العامل إلا ما يعمل بيده أن ذلك لا يجوز ، لأنها إجارة بما لم يخلق .

ومضى فقد شرط من هذه الشروط انفسخ العقد وفسدت المساقاة ، فإن كان قد مضى فيها المساقى وغا الشجر أو الزرع بمعمله فله أجر مثله ، وغا الشجر أو الزرع للمالكه .

ما تجوز فيه المساقاة :

اختلف الفقهاء فيما تجوز عليه المساقاة ، فمنهم من قصرها على النخل كداود ، ومنهم من زاد على النخل العنب كالشافعي ، ومنهم من توسع في هذا كالأحناف فعمدتم تصحح على الشجر والكروم والبقول وكل ما له أصول في الأرض ليس لقلمها نهاية معلومة ، بل كلما جُرُتْ نبتت وذلك كالكرات والقصب الفرمي .

وإذا لم تبين المدة وقع العقد على أول جزء يحصل به العقد . وتصح أيضاً على ما تتلاحق أحاده وتظهر شيئاً فشيئاً كالباذنجان .

ولو دفع شخص لآخر رطوبة انتهى جذاؤها على أن يقوم بمخدمتها وسقيها حتى يخرج بذرها ويكون بينها أنصافاً جاز ذلك بلا بيان المدة .

وعند مالك أنها تجوز في كل أصل ثابت كالرمان والتين والزيتون وما أشبه ذلك من غير ضرورة ، وتكون في الأصول غير النابتة كالمقاني والبطيخ من عجز صاحبها عنها وكذلك الزرع .

وعند الحنابلة تجوز المساقاة في كل ثمراً كالأشجار ، قال في المغني : وتصح للمساقاة على البعل من الشجر ، كما تجوز فيما يحتاج إلى سقي ، وبهذا قال مالك : ولا نعلم فيه خلافاً .

وظيفة المساقى :

وظيفة عامل المساقاة ، كما قال النووي : أن عليه كل ما يحتاج إليه في إصلاح الثمر ، واستزادته مما يتكرر كل سنة ، كالسقي وتنقية الأنهار وإصلاح منابت الشجر وتلقيحه وتنحية الحشيش والقضبان عنه وحفظ الثمرة وجذاذها ونحو ذلك . وأما ما يقصد به حفظ الأصل ولا يتكرر كل سنة ، كبناء الحيطان وحفر الأنهار فعلى للمالك .

عجز العامل عن العمل :

إذا عجز العامل عن العمل بسبب عاهة أو يسافر سفرًا اضطراريًا فإن المساقاة تنسخ . وهذا في حالة ما إذا كان الطرف الآخر قد اشترط عليه أن يعمل بنفسه . فإذا لم يكن قد اشترط عليه هذا الشرط فإن المساقاة لا تنسخ بل على العامل أن يقيم غيره مقامه . وهذا عند الأحناف .

وقال مالك : إذا عجز العامل وقد حل بيع الثمر لم يكن له أن يساقى غيره ، ووجب عليه أن يستأجر من يعمل . وإن لم يكن له شيء استؤجر من نصيبه من الثمر .

وقال الشافعي : تنسخ المساقاة بالعجز .

موت أحد المتعاقدين :

إذا مات أحد المتعاقدين فإن كان في الشجر ثمر لم يبد صلاحه فلرعاية مصلحة الطرفين يستمر العامل أو ورثته على العمل حتى ينضج الثمر ولو جبرا على صاحب الشجر أو ورثته ، لأنه لا ضرر على أحد في ذلك ، وليس للعامل أجره في المدة التي بين انقضاء العقد ونضج الثمر .

وإذا امتنع العامل أو ورثته عن العمل بعد انتهاء المدة أو انقضاء العقد لا يجبرون عليه ، ولكنهم إذا أرادوا قطع الثمر قبل نضجه فلا يمكنون منه ، وإلغا يكون الحق للمالك أو ورثته في أحد ثلاثة أشياء :

١ - الموافقة على قطع الثمر وقسمته حسب الإتفاق .

٢ - إعطاء العامل أو ورثته من النقود قيمة ما يخص نصيبهم وهو مستحق القطع .

٣ - الإتفاق على الشجر حتى ينضج الثمر ثم الرجوع على المساقى أو ورثته بما انفق أو يأخذ به ثمارا من نصيبه ، وهذا مذهب الأحناف .

الإجارة

تعريفها :

الإجارة مشتقة من الأجر وهو العوض ، ومنه سمي الثواب أجراً .

وفي الشرع : عقد على المنافع بعوض ، فلا يصح استئجار الشجر من أجل الانتفاع بالثمر ، لأن الشجر ليس منفعة ، ولا استئجار النقدين ، ولا الطعام للأكل ، ولا المكيل والموزون لأنه لا يتمتع بها إلا باستهلاك أعيانها . وكذلك لا يصح استئجار بقرة أو شاة أو ناقة لخلب لبنها لأن الإجارة تملك المنافع ، وفي هذه الحال تملك اللبن وهو عين ... والعقد يرد على المنفعة لا للمعين .

والمنفعة قد تكون منفعة عين ، كسكني الدار ، أو ركوب السيارة ... وقد تكون منفعة عمل ، مثل عمل المهندس والبناء والنساج والصباغ والخياط والكواء ، وقد تكون منفعة الشخص الذي يبذل جهده ، مثل الخدم والعمال ..

والمالك الذي يؤجر المنفعة : يسمى مؤجراً . والطرف الآخر الذي يبذل الأجر يسمى : مستأجراً .
والشيء المعقود عليه المنفعة يسمى : مأجوراً . والبذل المبذول في مقابل المنفعة يسمى : أجراً وأجرة .

ومضى صرح عقد الإجارة ثبت للمستأجر ملك المنفعة . وثبت للمؤجر ملك الأجرة ، لأنها عقد معاوضة .

مشروعيتها :

الإجارة مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع . يقول الله سبحانه وتعالى :

﴿ أَهْمُ يَقِيمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ حَتَّىٰ قَتَلْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزَلَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْعًا وَرَحِمْنَا رَبُّكَ خَيْرَ مَا يَجْنُونَ ﴾ ^(١) . ويقول جل شأنه :

﴿ وَإِنْ أَنْزَلْنَاهُ أَنْ تَسْتَرْضَوْا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ^(٢)

ويقول عز وجل :

﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّ مِنْ اسْتِجَارَتِ التَّوْبَى الْأَمِينِ ، قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمْكِنَكَ إِحْدَى ابْنَتِي فَاتَّقِ اللَّهَ عَلَىٰ أَنْ تُاجِرَنِي لِمَا هِيَ حِجَابٌ لِمَنْ أَتَمَّتْ غَفَرًا لِّعَيْنٍ عِندَهُ ﴾

(١) سورة الزحرف آية : ٣١ .

(٢) سورة البقرة آية : ٢٣٢ .

وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١﴾ .

وجاء في السنة ما يأتي :

١ - روى البخاري أن النبي ﷺ أَسَاجِرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّيْلِ ^(١) يُقَالُ لَهُ : عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْأَرْيَظِطِ ، وَكَانَ هَادِيًا خَرِيَّتًا أَيْ مَاهِرًا .

٢ - وروى ابن ماجه أن النبي ﷺ قال : « أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرَقُهُ » .

٣ - وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : « كُنَّا نَكْرِى الْأَرْضَ بِمَا عَلَى السَّوَاكِي مِنَ الزَّرْعِ » . فَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا أَنْ نَكْرِىَهَا بِهَذَبٍ أَوْ وَرْقٍ .

٤ - وروى البخاري ومسلم عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « احْتَجِمْ وَأَعْطِ الْحِجَامَ أَجْرَهُ » . وَعَلَى مَشْرُوعِيَةِ الْإِجَارَةِ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ ، وَلَا عِبْرَةَ بِمَنْ خَالَفَ هَذَا الْإِجْمَاعَ مِنَ الْعُلَمَاءِ .
حكمة مشروعاتها :

وقد شرعت الإجارة لحاجة الناس إليها ، فهم يحتاجون إلى الدزر السكفي ويحتاج بعضهم لخدمة بعض ، ويحتاجون إلى الدواب للركوب والحمل ، ويحتاجون إلى الأرض للزراعة ، وإلى الآلات لاستعمالها في حوائجهم المعاشية .
ركنها :

والإجارة تنعقد بالإيجاب والقبول بلفظ الإجارة والكراء وما اشتق منها ، وبكل لفظ يدل عليها .
شروط العاقلين :

ويشترط في كل من العاقلين الأهلية بأن يكون كل منهما عاقلًا مميزًا ، فلو كان أحدهما مجنونًا أو صبيًا غير مميز فإن العقد لا يصح .
ويضيف الشافعية والمناابلة شرطًا آخر وهو البلوغ . فلا يصح عندهم عقد الصبي ولو كان مميزًا .
شروط صحة الإجارة :
ويشترط لصحة الإجارة الشروط الآتية :

(١) سورة القصص الآية ٢٦ : ٢٧ .

(٢) هي من معد قيس .

١ - رضا المعادين : فلو أكره أحدهما على الإجارة فإنها لا تصح لقول الله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ (١) .

٢ - معرفة المنفعة للمعقود عليها معرفة تامة تمتع من المنازعة .

والمعرفة التي تمتع المنازعة تتم بمشاهدة العين التي يراد استئجارها أو بوصفها إن انضبطت بالوصف وبيان مدة الإجارة كشهر أو سنة أو أكثر أو أقل وبيان العمل المطلوب .

٣ - أن يكون للمعقود عليه مقدور الاستيفاء حقيقة وشرعاً ، فمن العلماء من اشترط هذا الشرط فرأى أنه لا يجوز إجارة المشاع من غير الشريك وذلك لأن منفعة المشاع غير مقدورة الاستيفاء . وهذا مذهب أبي حنيفة وزفر .

وقال جمهور الفقهاء : يجوز إجارة المشاع مطلقاً من الشريك وغيره ، لأن المشاع منفعة والتسليم يمكن بالتخلية أو المهايأة بالتهويد (٢) ، كما يجوز ذلك في البيع ، والإجارة أحد نوعي البيع . فإن لم تكن المنفعة معلومة كانت الإجارة فاسدة .

٤ - القدرة على تسليم العين المستأجرة مع اشتغالها على المنفعة ، فلا يصح تأجير دابة شاردة ولا معصوب لا يقدر على انتزاعه لعدم القدرة على التسليم . ولا أرض للزراع لا تنبت أو دابة للحمل ، وهي زمنية لعدم المنفعة التي هي موضوع العقد .

٥ - أن تكون المنفعة مباحة لا محرمة ولا واجبة . فلا تصح الإجارة على المعاصي ، لأن المصيبة يجب اجتنابها .

فمن استأجر رجلاً ليقتل رجلاً ظلماً أو رجلاً ليحمل له الحجر أو أجر داره لمن يبيع بها الحجر أو ليلعب فيها القمار أو ليجعلها كنيسة فإنها تكون إجارة فاسدة .

وكذلك لا يحل حلوان الكاهن (٣) والعراف (٤) وهو ما يعطاه على كهنته وعرافته ، إذ أنه عوض عن محرم وأكل لأموال الناس بالباطل .

ولا تصح الإجارة على الصلاة والصوم ، لأن هذه فرائض عينية يجب أدائها على من فرضت عليه .

(١) سورة النساء آية : ٢٩ .

(٢) أي تقسم للنافع .

(٣) الكاهن : هو الذي يتطلى الإخبار من الكائنات في مستقبل الزمان ويدعي معرفة الأسرار .

(٤) العراف : هو الذي يدعي معرفة الأشياء ومكان النجاة .

الأجرة على الطاعات

أما الأجرة على الطاعات فقد اختلف العلماء في حكمها ، وتذكر بيان مناهيهم فيما يلي :
 قالت الأخناف : الإجارة على الطاعات كاستئجار شخص آخر ليصلي أو يصوم أو يحج عنه أو يقرأ القرآن ويهدي ثوابه إليه أو يؤذن يوم بالناس أو ما أشبه ذلك لا يجوز ويعرم أخذ الأجرة عليه لقوله عليه الصلاة والسلام : « اقرءوا القرآن ولا تأكلوا به » .

وقوله عليه السلام لمعمر بن العاص : « وإن التخفت مؤذناً فلا تأخذ على الأذان أجراً » ، ولأن القربة متى حصلت وقعت عن العامل فلا يجوز أخذ الأجرة عليها من غيره ، وبما هو شائع من ذلك في بلادنا المصرية الوصايا باختقات والتسايع بأجر معلوم ليهدي ثوابها إلى روح الموصي وكل ذلك غير جائز شرعاً ، لأن القاريء إذا قرأ لأجل المال فلا ثواب له ، فأى شيء يهديه إلى الميت ؟ ...

وقد نص الفقهاء على أن الأجرة المأخوذة في نظير عمل الطاعات حرام على الآخذ ، ولكن المتأخرين منهم استثنوا من هذا الأصل تعلم القرآن والعلوم الشرعية فافتوا بجواز أخذ الأجرة عليه استحساناً بعد أن انقطعت الصلات والمطايا التي كانت تجري على هؤلاء المعلمين في الصدر الأول من المسلمين وبيت المال ، دفعاً للحرج والمشقة ، لأنهم يحتاجون إلى ما به قوام حياتهم هم ومن يعملونهم .

وفي اشتغالهم بالحصول عليه من زراعة أو تجارة أو صناعة إضاعة للقرآن الكريم والشرع الشريف باتقراض حملته ، فجاز إعطاؤهم أجراً على هذا التعليم

وقالت الحنابلة : لا تصح الإجارة لأذان وإقامة وتعلم قرآن وفقه وحديث ونيابة في حج وقضاء ولا يقع إلا قربة لفاعله ويحرم أخذ الأجرة عليه ، وقالوا : يجوز أخذ رزق من بيت المال أو من وقف على عمل يتعدى نفعه كقضاء وتعلم قرآن وحديث وفقه ونيابة في حج وتحمل شهادة وأدائها وأذان ونحوها . لأنها من المصالح وليس بمعوض بل رزق للإعانة على الطاعة ولا يخرج ذلك عن كونه قربة ولا يقدح في الإخلاص ، وإلا ما استعقت الفئام وسلب القاتل .

وذهبت المالكية والشافعية وابن حزم : إلى جواز أخذ الأجرة على تعلم القرآن والعلم لأنه استئجار لعمل معلوم يبذل معلوم .

قال ابن حزم : « والإجارة جائزة على تعلم القرآن وعلى تعلم العلم مشاهرة وجملة ، كل ذلك جائز وعلى الرُّقعي وعلى نسخ المصاحف ونسخ كتب العلم لأنه لم يأت في النهي عن ذلك نص بل قد جاءت الإباحة » . ويقوي هذا المذهب ما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما : « أن نفراً

من أصحاب النبي ﷺ مروا بماء فيه لديغ أو سليم فغرض لهم رجل من أهل الماء ، فقال هل فيكم من راق فإن في الماء رجلاً لديغاً أو سليماً فانطلق رجل منهم فقراً بفاتحة الكتاب على شاء ^(١) ، فجهاء بالشاء إلى أصحابه ففكروا ذلك وقالوا : أخذت على كتاب الله أجراً ، حق قدموا المدينة فقالوا : يا رسول الله أخذ على كتاب الله أجراً فقال رسول الله ﷺ : « إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله » .

وكا اختلف الفقهاء في أخذ الأجرة على تلاوة القرآن وتعليمه ، فقد اختلفوا أيضاً في أخذ الأجرة على الحج والأذان والإمامة .

فقال أبو حنيفة وأحمد : لا يجوز ذلك جرياً على أصله في عدم أخذ الأجرة على الطاعات . وقال مالك : كما يجوز أخذ الأجرة على تعلم القرآن يجوز أخذها على الحج والأذان .

فأما الإمامة فإنه لا يجوز أخذ الأجرة عليها إن أفردوا وحدها . فإن جمعها مع الأذان جازت الأجرة ، وكانت على الأذان والقيام بالمسجد لا على الصلاة .

وقال الشافعي : تجوز الأجرة على الحج ولا تجوز على الإمامة في صلاة الفرائض ، ويجوز بالإتفاق الاستئجار على تعلم الحساب والخط واللغة والأدب والفقه والحديث وبناء المساجد والمدارس . وعند الشافعية : تجوز الإجارة على غسل الميت وتلقينه ودفنه . وأبو حنيفة قال : لا يجوز الاستئجار على غسل الميت ، ويجوز على حفر القبور وحمل الجنائز .

كسب الحجام

كسب الحجام غير حرام ، لأن النبي ﷺ احتجم وأعطى الحجام أجره كما رواه البخاري ومسلم عن ابن عباس ولو كان حراماً لم يقطه .

قال النووي : « وحملوا الأحاديث التي وردت في النهي عنه على التنزيه والارتفاع عن دني ، الكسب والحث على مكارم الأخلاق وممالي الأمور » .

٥ « أن تكون الأجرة مالا متقوماً معلوماً ^(٢) بالمشاهدة أو الوصف لأنها ثمن المنفعة ، وشرط الثن أن يكون معلوماً لقول رسول الله ﷺ : « من استأجر أجيراً فليعلمه أجره » ^(٣) . ويصح تقدير الأجرة بالمعرف .

(١) شياه .

(٢) وشائف في ذلك الظاهرية .

(٣) رواه عبد الرزاق عن أبي سعيد . قال أبو زرعة : الصحيح وثقه على أبي سعيد .

أخرج أحمد وأصحاب السنن وصححه الترمذي أن سويد بن قيس قال : جلبت أنا وعمرمة العبدي تَبْرًا من حَجَرٍ قَاتِنَا بِهِ مَكَّةَ فِجَاءَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي فِساوِمَنَا سِراوِيلَ فَبِعْنَاهُ . وَثَمَ رَجُلٌ يَزِنُ بِالْأَجْرِ فَقَالَ لَهُ : « زِنْ وَأَرْجِحْ » . فَهَذَا لَمْ يَسْمَعْ لَهُ الْأَجْرَةَ بَلْ أَعْطَاهُ مَا اعْتَادَهُ النَّاسُ .

قال ابن تيمية : « إِذَا رَكِبَ دَابَّةَ الْمَكَارِي أَوْ دَخَلَ حَامَ الْحَمَامَى أَوْ دَفَعَ ثِيَابَهُ أَوْ طَعَامَهُ إِلَى مَنْ يَفْعَلُ وَيَطْبُخُ فَإِنَّ لَهُ الْأَجْرَ الْمَعْرُوفَ » . وَقَدْ دُلَّ عَلَى ثُبُوتِ عَوْضِ الْإِجَارَةِ بِالْمَعْرُوفِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَوْحَاءَهُمْ يَأْتِ بِكُمْ الْبَرَكَاتِ ﴾ (١) . فَأَمَرَ بِإِيفَائِهِمْ أَجُورَهُمْ بِمَجْرَدِ الْإِرْضَاعِ . وَالْمَرْجِعُ فِي الْأَجُورِ إِلَى الْعَرَفِ .

اشتراط تعجيل الأجرة وتأجيلها

الأجرة لا تغلّك بالعقد عند الأحناف . ويصح اشتراط تعجيل الأجرة وتأجيلها كما يصح تعجيل البعض وتأجيل البعض الآخر حسب ما يتفق عليه المتأقّدان لقول الرسول ﷺ : « الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ » .

فَإِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ اتِّفَاقٌ عَلَى التَّعْجِيلِ أَوْ التَّأْجِيلِ فَإِنَّ كَانَتِ الْأَجْرَةُ مُؤَقَّتَةً بِوَقْتٍ مُعَيَّنٍ فَإِنَّهُ يَلْزَمُ إِيفَاؤُهَا بَعْدَ انْقِضَاءِ ذَلِكَ الْوَقْتِ . فَمَنْ أَجْرَدَ دَارًا شَهْرًا مَثَلًا ثُمَّ مَضَى الشَّهْرَ فَإِنَّهُ يَجِبُ الْأَجْرَةُ بِاتِّقَاعِهِ . وَإِنْ كَانَ عَقْدُ الْإِجَارَةِ عَلَى عَمَلٍ فَإِنَّهُ يَلْزَمُ إِيفَاؤُهَا عِنْدَ الْانْتِهَاءِ مِنَ الْعَمَلِ . وَإِذَا أُطْلِقَ الْعَقْدُ وَلَمْ يَشْرُطْ قَبْضُ الْأَجْرَةِ وَلَمْ يَنْصَ عَلَى تَأْجِيلِهَا .

قال أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهما : إنها تجب جزءًا جزءًا بحسب ما يقبض من المنافع . وقال الشافعي وأحمد : إنها تستحق بنفس العقد فإذا سلم المؤجر العين للمستأجر استحق جميع الأجرة لأنه قد ملك المنفعة بعقد الإجارة ووجب تسليم الأجرة ليلزم تسليم العين إليه .

إستحقاق الأجرة

وتستحق الأجرة بما يأتي :

١ - الفراق من العمل لما رواه ابن ماجه أن النبي ﷺ قال : « أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِيفَ عَرَقُهُ » .

٢ - استيفاء المنفعة إذا كانت الإجارة على عين مستأجرة فإذا تلفت العين قبل الانتفاع ولم يضر شيء من المدة بطلت الإجارة .

٣ - التمكن من استيفاء المنفعة إذا مضت مدة يمكن استيفاء المنفعة فيها ولو لم تستوف بالفعل .

٤ - تعجيلها بالفعل أو اتفاق المتأقدين على اشتراط التعجيل .

(١) - سورة الطلاق آية : ٦ .

هل تستقط الأجرة بهلاك العين في عقد إجارة الأعمال ؟

إذا عمل الأجير في ملك المستأجر أو بحضرته استحق الأجرة لأنه تحت يده فكلما عمل شيئاً صار مسلماً له . وإن كان العمل في يد الأجير لم يستحق الأجرة بهلاك الشيء في يده لأنه لم يسلم العمل . وهذا مذهب الشافعية والحنابلة .

استئجار الظئر ^(١) :

استئجار الرجل زوجته على رضاع ولده منها لا يجوز لأن ذلك أمر واجب عليها فيها وبين الله تعالى ^(٢) .

أما استئجار الموضع غير الأم فإنه يجوز بأجر معلوم ، ويجوز أيضاً بطعامها وكسوتها ، وجهالة الأجرة في هذه الحال لا يفضي إلى المنازعة . والمادة جرت بالمساحة مع المراضع والتوسعة عليهن رفقا بالآلاد . ويشترط العلم بمدة الرضاع ومعرفة الطفل بالمشاهدة وموضع الرضاع . يقول الله سبحانه : ﴿ وَإِنْ أَزْدَقْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ مَا تَعْمَلُونَ ﴾ ^(٣) . وهي منزلة الأجير الخاص ، فلا يجوز لها أن ترضع صبياً آخر ...

وعلى الظئر القيام بالإرضاع وبما يحتاج إليه الصبي من غسله وضمليه ثيابه وطبخ طعامه ، وعلى الأب نفقات الطعام وما يحتاج إليه الصبي من الرمحان والدخن ، وإذا مات الصبي أو الموضع انفسخت الإجارة . لأن للمنفعة في حالة موت الموضع تكون قد فانت بهلاك محلها . وفي حالة موت الطفل يتعذر استيفاء المقبوض عليه .

الاستئجار بالطعام والكسوة

اختلف العلماء في حكم الاستئجار بالطعام والكسوة فأجازوه ومنعه آخرون ، وحجة المجيزين ما رواه أحمد وابن ماجه عن عتبة بن النضر قال : كنا عند النبي ﷺ فقرأ في طيمم حتى بلغ قصة موسى عليه السلام فقال : « إن موسى أجر نفسه ثمان سنين أو عشرين سنين على عفة فرجه وطعام بطنه » وهو عمرو بن أبي بكر وعمر وأبي موسى . وإلى هذا ذهب مالك والحنابلة ، وجوزوه أبو حنيفة في الظئر دون الخادم ... وقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد والمداوية والنسابة بالله لا يصح للجهالة .

(١) الظئر : الرضيع .

(٢) هذا مذهب الأئمة الثلاثة وزاد مالك : تجبر على ذلك إلا أن تكون شريعة ولا يرضع منها ، وقال أحمد : يصح .

(٣) سورة البقرة آية : ٢٣٢ .

ويرى للملكية الذين أجازوا استئجار الأجير بطعامه وكسوته : أن ذلك يكون على حسب المتعارف . قالوا : ولو قال : أحصد زرعى ولك نصفه أو اطحنه أو أعصر الزيت ، فإن ملكه نصفه الآن جاز ، وإن أراد نصف ما يخرج منه لم يجز للجهاالة .

إجارة الأرض^(١)

ويصح استئجار الأرض ، ويشترط فيه بيان ما تستأجر له من زرع أو غرس أو بناء وإذا كانت للزراعة فلا بد من بيان ما يزرع فيها ، إلا أن يأذن له المؤجر بأن يزرع فيها ما يشاء . فإذا لم تتحقق هذه الشروط فإن الإجارة تقع فاسدة لأن منافع الأرض تختلف باختلاف البناء والزرع كما يختلف تأخير الزروعات في الأرض ، وله أن يزرعها زرعاً آخر غير الزرع المتفق عليه بشرط أن يكون ضرره مثل ضرر الزرع المتفق عليه أقل منه . وقال داود : ليس له ذلك .

استئجار الدواب

ويصح استئجار الدواب . ويشترط فيه بيان المدة أو المكان كما يشترط بيان ما تستأجر له الدابة من الحمل أو الركوب وبيان ما يحمل عليها ومن يركبها . وإذا هلكت الدابة المؤجرة للعمل والركوب فإن كانت مؤجرة معيبة فهلكت انتقضت الإجارة ، وإن كانت غير معيبة فهلكت لا تبطل الإجارة .

وعلى المؤجر أن يأتي بشيئها وليس له أن يفسخ العقد لأن الإجارة وقعت على منافع في الذمة ولم يعجز المؤجر عن وفاء ما التزمه بالعقد . وهذا متفق عليه بين فقهاء المذاهب الأربعة .

استئجار الدور للمكنى

وإستئجار الدور للسكن يبيح الانتفاع بسكنائها سواء سكن فيها المتأجر أو أسكنها غيره بالإعارة أو الإجارة على أن لا يمكن من سكنائها من يضر بالبناء أو يوهنه مثل الحداد وأمثاله . وعلى المؤجر إقام ما يتمكن به المتأجر من الانتفاع حسب ما جرت به العادة .

تأجير العيين المتأجر :

ويجوز للمتأجر أن يؤجر العين المتأجرة . فإذا كانت دابة وجب عليه أن يكون العمل مساوياً أو قريئاً للعمل الذي استؤجرت من أجله أولاً حتى لا تضار الدابة . ويجوز له أن يؤجر العين المتأجرة إذا قبضها بمثل ما أجرها به أو أزيد أو أقل ، وله أن يأخذ ما يسمى بالخلو .

(١) يرجع إلى باب الزراعة من هذا الكتاب .

هلاك العين المستأجر :

العين المستأجرة أمانة في يد المستأجر لأنه قبضها ليستوفي منها منفعة يستحقها ، فإذا هلكت لا يضمن إلا بالتعمدي أو التقصير في الحفظ . ومن أستاذ دابة ليركبها فكبحها بلجامها كما جرت به العادة فلا ضمان عليه .

الأجير

الأجير : خاص وعام :

فالأجير الخاص : هو الشخص الذي يستأجر مدة معلومة ليعمل فيها ، فإن لم تكن المدة معلومة كانت الإجارة فاسدة . ولكل واحد من الأجير والمستأجر فسخها متى أراد

وفي الإجارة إذا كان الأجير سلم نفسه للمستأجر زمناً ما فليس له في هذه الحال إلا أجر المثل ^(١) من المدة التي عمل فيها .. والأجير الخاص لا يجوز له أثناء المدة المتعاقد عليها أن يعمل لغير مستأجره . فإن عمل لغيره في المدة تنقص من أجره بقدر عمله ..

وهو يستحق الأجرة متى سلم نفسه ولم يمتنع عن العمل الذي استأجر من أجله . وكذلك يستحق الأجرة كاملة لو فسخ المستأجر الإجارة قبل المدة المتفق عليها في العقد ما لم يكن هناك عذر يقتضي الفسخ . كأن يحجز الأجير عن العمل أو يمرض مرضاً لا يمكنه من القيام به .

فإن وجد عذر من عيب أو عجز ففسخ المستأجر الإجارة لم يكن للأجير إلا أجرة المدة التي عمل فيها ، ولا تجب على المستأجر الأجرة كاملة . والأجير الخاص مثل الوكيل في أنه أمين على ما يده من عمل ، فلا يضمن منه ما تلف إلا بالتعمدي أو التفريط . فإن فرط أو تعمد ضمن كغيره من الأمناء .

الأجير المشترك

والأجير المشترك هو الذي يعمل لأكثر من واحد فيشتركون جميعاً في ثمنه كالصباغ ، والخياط ، والحنداد ، والتجار ، والكواء . وليس لمن أستاذجره أن يمنعه من العمل لغيره ، ولا يستحق الأجرة إلا بالعمل .

وهل يده يد ضمان أو يد أمانة ؟

ذهب الإمام علي وعمر رضي الله عنهما وشريح القاضي وأبو يوسف ومحمد والمالكية إلى أن يد الأجير المشترك يد ضمان وأنه يضمن الشيء التالف ولو بغير عمد أو تقصير منه صيانة لأموال الناس

(١) الأجر الذي يتساوى فيه مع أمثاله .

وحفاظًا على مصالحهم . وروى البيهقي عن علي - كرم الله وجهه - أنه كان يضمن الصباغ والصانع وقال : « لا يصلح الناس إلا ذاك » .

وروى أيضًا أن الشافعي رضي الله عنه ذكر أن شريحًا ذهب إلى تضمين القصار ^(١) ، فضمن قصارًا احترق بيته فقال : تضمنني وقد احترق بيتي ؟ فقال شريح : أرايت لو احترق بيتك كنت تترك له أجرك ؟

وذهب أبو حنيفة وابن حزم إلى أن يده يد أمانة فلا يضمن إلا بالتعدي أو التقصير . وهذا هو الصحيح من مذهب الحنابلة والصحيح من أقوال الشافعي رضي الله عنه . وقال ابن حزم : لا ضمان على أجير مشترك أو غير مشترك ، ولا على صانع أصلاً ، إلا ما ثبت أنه تعدى فيه أو أضعاه .

فسخ الإجارة وإنهاؤها

الإجارة عقد لازم لا يملك أحد المتعاقدين فسخه لأنه عقد معاوضة إلا إذا وجد ما يوجب الفسخ كوجود عيب ، كما سيأتي ..

فلا تفسخ الإجارة بموت أحد المتعاقدين مع سلامة للعقود عليه ، ويقوم الوارث مقام مورثه سواء أكان مؤجراً أو مستأجراً ... خلافاً للحنفية والظاهرية والشمي والثوري والليث بن سعد .

ولا تفسخ بيع العين المستأجرة للمستأجر أو لغيره ويتسلمها المشتري إذا كان غير المستأجر بعد انتضاء مدة الإجارة ^(٢) ، وتفسخ بما يأتي :

- ١ - طرؤه العيب الحادث عن اللأجور وهو في يد المستأجر أو ظهور العيب القديم فيه .
- ٢ - هلاك العين للمؤجرة المعينة كالدار المعينة والذابة المعينة ..
- ٣ - هلاك المؤجر عليه كالثوب للمؤجرة للنخاطة ، لأنه لا يمكن استيفاء العقود عليه بعد هلاكه .

٤ - استيفاء النفعة للعقود عليها أو إتمام العمل أو إنتهاء المدة إلا إذا كان هناك عذر يمنع الفسخ كما لو انتهت مدة إجارة الأرض الزراعية قبل أن يستحصد الزرع فتبقى في يد المستأجر بأجر المثل حتى يستحصد ولو جبراً على المؤجر منقاً لضرر المستأجر بقطع الزرع قبل أوانه .

٥ - وقالت الأحناف : يجوز فسخ الإجارة لعذر يحصل ولو من جهته ، مثل أن يكتري حانوتاً ليتجر فيه فيحترق ماله أو يسرق أو يفصب أو يفلس فيكون له فسخ الإجارة .

(١) القصار : الصباغ .

(٢) هذا مذهب مالك وأحمد ، وقال أبو حنيفة إلا مرضا المستأجر أو يكون عليه دين يحبه الحاكم بسببه فيبيعهما في دينه .

رد العين المستأجرة

ومضى انتهت الإجارة وجب على المستأجر رد العين للمستأجرة . فإن كان من المنقولات سلمها لصاحبها . وإن كانت من العقارات المبينة سلمها لصاحبها خالية من متاعه . وإن كانت من الأراضي الزراعية سلمها خالية من الزرع إلا إذا كان هناك عذر كما سبق ، فإنها تبقى بيد المستأجر حتى يحصد الزرع بأجر المثل .

وقالت الحنابلة : متى انقضت الإجارة رفع المستأجر يده ولم يلزمه الرد ولا مؤونته مثل المودع لأنه عقد لا يقتضي الضمان فلا يقتضي رده ومؤونته . قالوا : وتكون بعد انقضاء المدة بيد المستأجر أمانة إن تلفت بغير تفريط فلا ضمان عليه .

المضاربة

تعريفها :

المضاربة مأخوذة من الضرب في الأرض وهو السفر للتجارة ، يقول الله سبحانه : ﴿ وَأَخْرَجُوا مِمَّا ظَنَّنُوا فِي الْأَرْضِ يَنْتَقُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (١) .

وتسمى قراضاً وهو مشتق من القرض وهو القطع لأن المالك قطع قطعة من ماله ليتجر فيها وقطعة من ربحه . وتسمى أيضاً : معاملة . والمقصود بها هنا : عقد بين طرفين على أن يدفع أحدهما نقداً إلى الآخر ليتجر فيه ، على أن يكون الربح بينهما حسب ما يتفقان عليه .

حكمها :

وهي جائزة بالإجماع . وقد ضارب رسول الله ﷺ لحديفة - رضي الله عنها - بالمال وسافر به إلى الشام قبل أن يبعث ، وقد كان معمولاً بها في الجاهلية ، ولما جاء الإسلام أقرها . وقال الحافظ بن حجر : والذي قطع به أنها كانت ثابتة في عصر النبي ﷺ يعلم بها وأقرها ولولا ذلك لما جازت البتة ..

وروي أن عبد الله وعبيد الله ابني عمر بن الخطاب رضي الله عنهم خرجا في جيش العراق فلما قنلا (٢) مرّاً على عامل لعمر ، وهو أبو موسى الأشعري وهو أمير البصرة فرحب بهما وسهل ، وقال : لو أهدركما على أمرٍ أنفعكما به لفعلت ، ثم قال : هلي ، ههنا مال من مال الله أريد أن أبعث به إلى أمير المؤمنين فأسلفكما فتبتاعان به متاعاً من متاع العراق ثم تبيعانه في المدينة وتوفران رأس المال إلى أمير المؤمنين ويكون لكما ربحه ، فقالا : وددنا ، ففعل ، فكتب إلى عمر أن يأخذ منها المال ، فلما قدما وباعا وربحا ، قال عمر : أَكُلَّ الجَيْشُ قَدْ أُسْلِفَ كَأَسْلَفِكُمَا ؟ فقالا : لا . فقال عمر : ابنا أمير المؤمنين فأسلفكما ، أديا المال وربحه . فأما عبد الله فسكت ، وأما عبيد الله فقال : يا أمير المؤمنين لو هلك المال ضناه ، فقال : أدياه ، فسكت عبد الله وراجه عبيد الله ، فقال رجل من جلساء عمر : يا أمير المؤمنين لو جعلته قراضاً (٣) ، فرضي عمر وأخذ رأس المال ونصف ربحه ، وأخذ عبد الله وعبيد الله نصف ربح المال .

(١) سورة المزل آية : ٢٠ .

(٢) قنلا ، أي رجعا .

(٣) أي لو علمت بحكم المضاربة ، وهو أن يحمل لها النصف وليبيت المال النصف .

حكمتها :

وقد شرعها الإسلام وأباحها تيسيرًا على الناس . فقد يكون بعض منهم مالكًا للمال ، ولكنه غير قادر على استثماره . وقد يكون هناك من لا يملك للمال ، لكنه يملك القدرة على استثماره . فأجاز الشارع هذه المصاحلة لينتفع كل واحد منها ، فرب المال ينتفع بحبرة المضارب ، والمضارب ينتفع بالمال ، ويتحقق بهذا تعاون للمال والعمل . والله ما شرع المقود إلا لتحقيق المصالح ودفع الجواهر .

ركناتها :

وركنها الإيجاب والقبول الصادران من لها أهلية التعاقد . ولا يشترط لفظ معين ، بل يتم المقد بكل ما يؤدي إلى معنى للمضاربة ، لأن العبارة في المقود للمقاصد والمعايير لا للألفاظ والمباني .

شروطها :

ويشترط في المضاربة الشروط الآتية :

- ١ - أن يكون رأس المال نقدًا ، فإن كان تيرًا أو حليًا أو عروضًا فإنها لا تصح .
قال ابن المنذر : « أجمع كل من حفظ عنه أنه لا يجوز أن يعمل الرجل دينًا له على رجل مضاربة » انتهى .
- ٢ - أن يكون معلومًا ، كي يتبين رأس المال الذي يتجر فيه من الربح الذي يوزع بينهما حسب الاتفاق .
- ٣ - أن يكون الربح بين العامل وصاحب رأس المال معلومًا بالنسبة ، كالنصف والثالث والربح ، لأن النبي ﷺ عامل أهل خيبر بشرط ما يخرج منها .
وقال ابن المنذر : « أجمع كل من حفظ عنه على إبطال القراض إذا جعل أحدهما أو كلاهما لنفسه درهم معلومة » انتهى .
- وعلة ذلك أنه لو اشترط قدر معين لأحدهما فقد لا يكون الربح إلا هذا القدر ، فيأخذه من اشتراط له ولا يأخذ الآخر شيئًا . وهذا مخالف للمقصد من عقد المضاربة الذي يراد به نفع كل من المتعاقدين .
- ٤ - أن تكون المضاربة مطلقة ، فلا يقيد رب المال العامل بالاتجار في بلد معين أو في سلعة معينة ، أو يتجر في وقت دون وقت ، أو لا يتعامل إلا مع شخص بعينه ، ونحو ذلك من الشروط ، لأن اشتراط التقييد كثيرًا ما يفوت المقصود من المقد ، وهو الربح . فلابد من عدم اشتراطه ، وإلا فسدت المضاربة .

وهذا مذهب مالك والشافعي . وأما أبو حنيفة وأحمد فلم يشترطا هذا الشرط وقالوا : « إن المضاربة كما تصح مطلقة فإنها تجوز كذلك مقيدة » ^(١) . وفي حالة التقييد لا يجوز للمامل أن يتجاوز الشروط التي شرطها ، فإن تعداها ضمن .

روي عن حكيم بن حزام : أنه كان يشترط على الرجل إذا أعطاه مالا مقارضة يضرب له به : « أن لا يعمل مالي في كبد رطبة ، ولا يحمله في بحر ، ولا ينزل به بطن مسيل ، فإن فعلت شيئا من ذلك فقد ضمنت مالي » .

وليس من شروط المضاربة بيان مدتها ، فإنها عقد جائز يمكن فسخه في أي وقت . وليس من شروطها أن تكون بين مسلم ومسلم ، بل يصح أن تكون بين مسلم وذمي .

العامل أمين :

ومضى تم عقد المضاربة وقبض العامل المال كانت يد العامل في المال يد أمانة ، فلا يضمن إلا بالتعدي . فإذا تلف المال بدون تعد منه فلا شيء عليه ، والقول قوله مع يمينه إذا أضحى ضياع المال أو هلاكه ، لأن الأصل عدم الحياة .

العامل يضارب بمال المضاربة :

وليس للعامل أن يضارب بمال المضاربة ويعتبر ذلك تعديا منه . قال في بداية المجتهد : « ولم يختلف هؤلاء المشاهير من فقهاء الأنصار أنه أن دفع العامل رأس مال القراض إلى مقارض آخر فإنه ضامن إن كان خسران ، وإن كان ربح فذلك على شرطه ، ثم يكون للذي عمل شرطه على الذي دفع إليه فيوفيه حظه مما بقي من المال » ^(٢) .

نفقة العامل :

نفقة العامل في مال المضاربة من ماله مادام مقبلا ، وكذلك إذا سافر للمضاربة . لأن النفقة قد تكون قدر الربح فيأخذها كله دون رب المال ولأن له نصيبا من الربح مشروطا له فلا يستحق معه شيئا آخر .

لكن إذا أذن رب المال للعامل بأن ينفق على نفسه من مال المضاربة أثناء سفره أو كان ذلك مما جرى به العرف فإنه يجوز له حينئذ أن ينفق من مال المضاربة . ويرى الإمام مالك أن للمامل أن ينفق من مال المضاربة متى كان للمال كثيرا يتسع للإتفاق منه .

(١) الإصحاح ص : ٢٨٨ .

(٢) يرى أبو قلاب ونافع وأحمد وإسحاق : إن المضارب إذا خالف فهو ضامن والربح لرب المال ، وقال أصحاب الرأي : الربح للمضارب ويتصدق به ، والوضعية عليه وهو ضامن لرأس المال في الوجوب مطلقا .

فسخ المضاربة :

وتنفسخ المضاربة بما يأتي :

١ - أن تنقذ شرطاً من شروط الصحة .
فإذا فقدت شرطاً من شروط الصحة وكان العامل قد قبض للمال وإنجر فيه فإنه يكون له في هذه الحال أجرة مثله لأن تصرفه كان بإذن من رب المال وقام بعمل يستحق عليه الأجرة . وما كان من ربح فهو للمالك وما كان من خسارة فهي عليه ، لأن العامل لا يكون إلا أجيرًا والأجير لا يضمن إلا بالتعدي .

٢ - أن يتعدى العامل أو يقصر في حفظ المال أو يفعل شيئاً يتنافى مع مقصود العقد ، فإن المضاربة في هذه الحال تبطل ويضمن المال إذا تلف لأنه هو التسبب في التلف .

٣ - أن يموت العامل أو رب المال . فإذا مات أحدهما انفسخت المضاربة .

تصرف العامل بعد موت رب المال :

إذا مات رب المال انفسخت المضاربة بموته ، ومتى انفسخت المضاربة فإن العامل لا حق له في التصرف في المال ، فإذا تصرف بعد علمه بالموت وبغير إذن الورثة فهو غاصب ، وعليه ضمان . ثم إذا ربح فالربح بينها ، قال ابن تيمية : « وبه حكم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما أخذ ابنه من بيت المال فاتجراً فيه بغير استحقاق فجعله مضاربه » انتهى . وإذا انفسخت المضاربة ورأس المال عروض ، فله رب المال وللعامل أن يبيعه أو يقتضيه لأن ذلك حق لها . وإن رضى العامل بالبيع وأبى رب المال أجبر رب المال على البيع لأن للعامل حقاً في الربح ولا يحصل عليه إلا بالبيع . وهذا مذهب الشافعية والحنابلة .

اشتراط حضور رب المال عند القسمة :

قال ابن رشد : « أجمع علماء الأمصار على أنه لا يجوز للعامل أن يأخذ نصيبه من الربح إلا بحضرة رب المال ، وأن حضور رب المال شرط في قسمة المال وأخذ العامل حصته ، وأنه ليس يكفي في ذلك أن يقسمه في حضور بيعة أو غيرها » انتهى .

الحالة

تعريفها :

الحالة^(١) مأخوذة من التحويل بمعنى الانتقال ، والمقصود بها هنا نقل الدين من ذمة المحيل إلى ذمة المحال عليه . وهي تقتضي وجود محيل ومحال ومحال عليه . فالمحيل هو المدين ، والمحال هو الدائن ، والمحال عليه هو الذي يقوم بقضاء الدين . والحالة تصرف من التصرفات التي لا تحتاج إلى إيجاب وقبول ، وتصح بكل ما يدل عليها كأحلتك وأتبعتك بدينك على فلان ونحو ذلك .

مشروعيتها :

وقد شرعها الإسلام وأجازها للحاجة إليها . روي الإمام البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « مطل الغني ظلم ، وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبع »^(٢) . ففي هذا الحديث أمر الرسول ﷺ الدائن إذا أحاله المدين على غني مليء قادراً أن يقبل الإحالة ، وأن يتبع الذي أحيل عليه بالمطالبة حتى يستوفي حقه .

هل الأمر للوجوب أو الندب ؟ :

ذهب الكثير من الحسابلة وابن جرير وأبو شور والظاهرية : إلى أنه يجب على الدائن قبول الإحالة على المليء علماً بهذا الأمر . وقال الجمهور : إن الأمر للاستحباب .

شروط صحتها :

ويشترط لصحة الحواله الشروط الآتية :

١ - رضا المحيل والمحال دون المحال عليه استدلالاً بالحديث المتقدم ، فقد ذكرهما الرسول ﷺ . ولأن المحيل له أن يقضي الدين الذي عليه من أي جهة أراد . ولأن المحتال حقه في ذمة المحيل فلا ينتقل إلا برضاه . وقيل : لا يشترط رضاه لأن المحتال يجب عليه قبولها لقوله ﷺ : إذا أحيل أحدكم على مليء فليتبع . ولأن له أن يستوفي حقه سواء أكان من المحيل نفسه أو بمن قام مقامه .

وأما عدم اشتراط رضا المحال عليه فلأن الرسول لم يذكره في الحديث ولأن الدائن أقام المحتال مقام نفسه في استيفاء حقه فلا يحتاج إلى رضا من عليه الحق . وعند الحنفية والاصطخري من الشافعية اشتراط رضا أيضاً .

٢ - تماثل الحقيقتين في الجنس والقدر والحلول والتأجيل والجودة والرداءة ، فلا تصح الحوالاة إذا

(١) الحالة بفتح الحاء وقد تكسر .

(٢) المثل : في الأصل المد ، والرداء به هنا تأخير ما استحق كذاؤه بغير عذر . والتضي : هنا : القصور على الأداء ولو كان فقيراً . واللي : الذي للقتدر .

كان الدين ذهباً وأحاله ليأخذ بدله فضة .

وكذلك إذا كان الدين حالاً وأحاله ليقبضه مؤجلاً أو العكس .

وكذلك لا تصح الحوالة إذا اختلف الحقان من حيث الجودة والرداءة أو كان أحدهما أكثر من الآخر.

٣ - استقرار الدين ، فلو أحاله على موظف لم يستوف أجره بعد فإن الحوالة لا تصح .

٤ - أن يكون كل من الحقين معلوماً .

هل تبرأ ذمة المهيل بالحوالة ؟ :

إذا صحت الحوالة برئت ذمة المهيل ، فإذا أفلس الممال عليه أو جحد الحوالة أو مات لم يرجع الممال على المهيل بشيء . وهذا هو ما ذهب إليه جماهير العلماء .

إلا أن المالكية قالوا : إلا أن يكون المهيل غر الممال فأحاله على عديم ، قال مالك في الموطأ : « الأمر عندنا في الرجل يحيل الرجل على الرجل بدين له عليه ، إن أفلس الذي أحيل عليه أو مات ولم يدع وفاء فليس للمحتال على الذي أحاله شيء وأنه لا يرجع على صاحبه الأول » . قال : وهذا الأمر الذي لا اختلاف فيه عندنا » . وقال أبو حنيفة وشريح وعثمان البتي وغيرهم : يرجع صاحب الدين إذا مات الممال عليه مفلساً أو جحد الحوالة .

الشفعة

تعريفها :

الشفعة مأخوذة من الشفع وهو الضم ، وقد كانت معروفة عند العرب . فكان الرجل في الجاهلية إذا أراد بيع منزل أو حائط أتاه الجار والشريك والصاحب يشفع إليه فما باع فيشفعه ويجمله أولى به من بعد منه ، سميت شفعة ، وسمي طالبها شفيقا . والمقصود بها في الشرع : تملك المشفوع فيه جبرا عن المشتري بما قام عليه من الثمن والنفقات .

مشروعيتها :

والشفعة ثابتة بالسنة ، واتفق المسلمون على أنها مشروعة : « روي البخاري عن جابر بن عبد الله أن الرسول ﷺ قضى في الشفعة فيما لم يقسم ، فإذا وقعت الحدود وصرفت الطريق فلا شفعة » .

حكمتها :

وقد شرع الإسلام الشفعة لينع الضرر ويدفع الخصومة ، لأن حق تملك الشفع للبيع الذي اشتراه أجنبي يدفع عنه ما قد يحدث له من ضرر ينزل به من هذا الأجنبي الطارئ واختار الشافعي أن الضرر هو ضرر مؤنة القسمة واستحداث المرافق وغيرها وقيل : ضرر سوء المشاركة .

الشفعة للذمي :

وكما تثبت الشفعة للمسلم فإنها للذمي عند جمهور الفقهاء ، وقال أحمد والحسن والشعبي : لا تثبت للذمي لما رواه الدارقطني عن أنس أن النبي ﷺ قال : « لا شفعة لنصراني » .

إستثذان الشريك في البيع :

ويجب على الشريك أن يستأذن شريكه قبل البيع ، فإن باع ولم يؤذنه فهو أحق به ، وإن أذن في البيع وقال : لا غرض لي فيه ، لم يكن له الطلب بعد البيع . هذا مقتضى حكم رسول الله ﷺ ولا معارض له بوجه .

١ - روى مسلم عن جابر قال : « قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شركة لم تقسم : ربعة ^(١) أو حائط ^(٢) . لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فإن شاء أخذ وإن شاء ترك ، فإذا باع ولم يؤذنه فهو أحق به » .

(١) الربة : المنزل .

(٢) الحائط : الستان .

٢ - وعن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « من كان له شرك في نخل أو ريمة فليس له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فإن رضي أخذ وإن كره ترك » . رواه يحيى بن آدم عن زهير عن أبي الزبير وإسناده على شرط مسلم .

قال ابن حزم : « لا يحل لمن له ذلك أن يبيعه حتى يعرضه على شريكه أو شركائه فيه ، فإن أراد من يشركه فيه الأخذ له بما أعطى فيه غيره فالشريك أحق به ، وإن لم يرد فقد سقط حقه ولا قيام له بعد ذلك إذا باعه من باعه ، فإن لم يعرض عليه كذا ذكرنا حتى باعه من غير من يشركه فيه فن يشركه خير بين أن يضي ذلك البيع وبين أن يطله ويأخذ ذلك الجزء لنفسه بما يبيع به » .

وقال ابن القيم : « وهذا مقتضى حكم رسول الله ﷺ ولا معارض له بوجه وهو الصواب المقطوع به » . وذهب بعض العلماء ومنهم الشافعية ، إلى أن الأمر محمول على الاستحباب . وقال النووي : هو محمول عند أصحابنا على الندب إلى إعلامه وكراهة بيعه قبل إعلامه وليس بمجرم .
الاحتياط لا إسقاط الشفعة :

ولا يجوز الاحتياط لإسقاط الشفعة ، لأن في ذلك إبطال حق المسلم ، لما روي عن أبي هريرة مرفوعاً : « لا تتركبوا ما ارتكب اليهود فتستحلوا محارم الله بأدني الحيل » . وهذا مذهب مالك وأحمد ، ويرى أبو حنيفة والشافعي أنه يجوز الاحتياط . والاحتياط . لإسقاط الشفعة مثل أن يقر له ببعض الملك فيصبح بهذا الإقرار شريكاً له ، ثم يبيعه الباقي أو يهبه له .
شروط الشفعة :

يشترط للأخذ بالشفعة الشروط الآتية :

أولاً : أن يكون المشفوع فيه عقاراً كالأرض والدور وما يتصل بها اتصال قرار كالغراس والبناة والأبواب والرفوف وكل ما يدخل في البيع عند الإطلاق لما تقدم عن جابر رضي الله عنه قال : قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شركة لم تقسم : ريمة أو حائط .

وهذا مذهب الجمهور من الفقهاء وخالف في ذلك أهل مكة والظاهرية . ورواية عن أحمد ، وقالوا : إن الشفعة في كل شيء لأن الضرر الذي قد يحدث للشريك في المقار قد يحدث أيضاً للشريك في المنقول ، ولما قاله جابر قال : « قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شيء » . قال ابن القيم : رواة هذا الحديث ثقات . ولحديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « الشفعة في كل شيء » . ورجاله ثقات ، إلا أنه أعل بالإرسال ، وأخرج الطحاوي له شاهداً من حديث جابر بإسناد لا بأس به ، وقد انتصر لهذا ابن حزم فقال : « الشفعة واجبة في كل جزء بيع مشاعاً غير مقسوم بين اثنين

فصاعنا من أي شيء كان مما ينقسم أو لا : من أرض أو شجرة واحدة فأكثر أو عبد أو أمة أو من سيف أو من طعام أو من حيوان أو من أي شيء يبيع .

ثانياً : أن يكون الشفع شريكاً في المشفوع فيه ، وأن تكون الشركة متقدمة على البيع ، وأن لا يقيز نصيب كل واحد من الشريكين ، بل تكون الشركة على الشيوع . فمن جابر رضي الله عنه قال : « قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل مالم يقسم ، فإذا وقعت الحدود وصُرِّفت الطرق فلا شفعة » رواه الحمصي . أي أن الشفعة ثابتة في كل مشترك مشاع قابل للقسمة ، فإذا قسم وظهرت الحدود ورسمت الطرق بينها فلا شفعة .

وإذا كانت الشفعة تثبت للشريك فإنها تثبت فيها يقبل القسمة ويجبر الشريك فيها على القسمة بشرط أن ينتفع بالمقسم على الوجه الذي كان ينتفع به قبل القسمة ، ولهذا لا تثبت الشفعة في الشيء الذي لو قسم لبطلت منفعة ، قال في المنهاج : « وكل ما لو قسم بطلت منفعته المقصودة كحمام ورسى لا شفعة فيه على الأصح » .

وروى مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، وسعيد بن المسيب : أن رسول الله ﷺ قضى بالشفعة فيما لم يقسم بين الشركاء فإذا وقعت الحدود بينهم فلا شفعة . وهذا مذهب علي وعثمان وعمر وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار وعمر بن عبد العزيز وربيعة ومالك والشافعي والأوزاعي وأحمد وإسحاق وعبيد الله بن الحسن والإمامية قال في شرح السنة : « اتفق أهل العلم على تبوت الشفعة للشريك في الربع المنقسم إذا باع أحد الشركاء نصيبه قبل القسمة ، فلباقين أخذه بالشفعة بمثل الثمن الذي وقع عليه البيع . وإن باع بشيء متقوم من ثوب فياخذ بقيته » انتهى . وأما الجار فإنه لا حق له في الشفعة عديم .

. وخالف في ذلك الأحناف فقالوا : إن الشفعة مرتبة فهي تثبت للشريك الذي لم يقاسم أولاً ثم يليه الشريك المقاسم إذا بقيت في الطرق أو في الصحن شركة ثم الجار للملاق .

ومن العلماء من توسط فأثبتها عند الاشتراك في حق من حقوق الملك كالطريق والماء ونحوه ، ونفاها عند تميز كل ملك بطريق حيث لا يكون بين الملاك اشتراك ، واستدل لهذا بما رواه أصحاب السنن بإسناد صحيح عن جابر عن النبي ﷺ قال : « الجار أحق بشفعة جاره ينتظرها وإن كان غائباً إذا كان طريقها واحداً » .

. قال ابن القيم : « وعلى هذا القول تدل أحاديث جابر منطوقها ومفهومها ويزول عنها القضاء والاختلاف » . قال : « والأقوال الثلاثة في مذهب أحمد وأعدلها وأحسنها هذا القول الثالث » انتهى .

ثالثاً : أن يخرج المشفوع فيه من ملك صاحبه بموضع مالي بأن يكون مبيعاً ^(١) أو يكون في معنى المبيع كصلح عن إقرار بمال ، أو عن جنابة توجبه أو هبة يبيع بموضع معلوم لأنه يبيع في الحقيقة . فلا شفعة فيها تنتقل عنه ملكه بغير بيع كوهوب بغير عوض وموصى به وموروث . وفي بداية المجتهد : « واختلف في الشفعة في اللساقاة وهي تبديل أرض بأرض فعن مالك في ذلك ثلاث روايات : الجواز والمنع والثالث أن تكون للناقلة بين الإعراك أو الأجانب فلم يرها في الأثران ورأها في الأجانب » .

رابعاً : أن يطلب الشفع على الفور أي أن الشفع إذا علم بالبيع فإنه يجب عليه أن يطلب الشفعة حين يعلم متى كان ذلك ممكناً ، فإن علم ثم أخر الطلب من غير عذر سقط حقه فيها .

والسبب في ذلك أنه لو لم يطلبها الشفع على الفور وبقي حقه في الطلب متراخياً لكان في ذلك ضرر بالمشتري ، لأن ملكه لا يستقر في البيع ولا يتمكن من التصرف فيه بالعارة خوفاً من ضياع جهده وأخذه بالشفعة .

وإلى هذا ذهب أبو حنيفة ، وهو الراجح من مذهب الشافعي وإحدى الروايات عن أحمد ^(٢) وهذا ما لم يكن الشفع غائباً أو لم يعلم بالمبيع أو كان يجهل الحكم .

فإن كان غائباً أو لم يعلم بالبيع أو كان يجهل أن تأخير الطلب يسقط الشفعة فإنها لا تسقط .

ويرى ابن حزم وغيره أن الشفعة تثبت حقاً له بإيجاب الله فلا تسقط بترك الطلب ولو ثمانين سنة أو أكثر ، إلا إذا أسقطه بنفسه . ويرى أن القول بأن الشفعة لمن واثبها لفظ فاسد لا يحل أن يضاف مثله إلى رسول الله ﷺ .

وقال مالك : لا تجب على الفور بل وقت وجوبها متسع .

قال ابن رشد : واختلف قوله في هذا الوقت هل هو محدود أم لا ؟

فمرة قال : هو غير محدود ، وإنها لا تنقطع أبداً إلا أن يحدث المبتاع بناء أو تنقلاً كثيراً يعمرته وهو حاضر عالم ساكت .

ومرة حدد هذا الوقت فروى عنه السنة وهو الأشهر وقيل أكثر من سنة .

وقد قيل عنه : إن الحصة أهول لا تنقطع فيها الشفعة .

خاصة : أن يدفع الشفع للمشتري قدر الثمن الذي وقع عليه العقد فيأخذ الشفع الشفعة بثمن

(١) الأحناف يرون أن الشفعة لا تكون إلا في البيع فقط أمداً بظاهر الأحاديث .

(٢) أصح الروايتين عن أبي حنيفة : أن الطلب لا يجب أن يكون فور العلم بالمبيع لأن الشفع قد يحتاج إلى التروي في الأمر فيجب أن يمكن من ذلك . وهذا يكون بجهل الخيار له طول مجلس طعه بالمبيع . فلا تبطل شفعته إلا إذا قام عن المجلس أو تشاغل عن الطلب بأمر آخر .

الثن إن كان مثلياً أو بقيته إن كان منقولاً .

ففي حديث جابر مرفوعاً : « هو أحق به بالثن » رواه الجوزجاني فبان مجز عن دفع الثن كله سقطت الشفعة . ويرى مالك والحنابلة أن الثن إذا كان مؤجلاً كله أو بعضه فإن للشفيع تأجيله أو دفعه منجماً (مقسطاً) حسب النصوص عليه في المقد بشرط أن يكون موسراً أو يبيح بضامن له موسر وإلا وجب أن يدفع الثن حالاً رعاية للشرعي . والشافعي والأحناف يرون أن الشفيع غير ، فإن عجل تعجلت الشفعة وإلا تتأخر إلى وقت الأجل .

سادساً : أن يأخذ الشفيع جميع الصفقة ، فإن طلب الشفيع أخذ البعض سقط حقه في الكل . وإذا كانت الشفعة بين أكثر من شفيع فتركها بعضهم فليس للباقى إلا أخذ المجمع حتى لا تتفرق الصفقة على المشتري .

الشفعة بين الشفعاء :

إذا كانت الشفعة بين أكثر من شفيع وم أصحاب سهام متفاوتة فإن كل واحد منهم يأخذ من المبيع بقدر سهمه عند مالك ، والأصح من قولي الشافعي وأحمد ، لأنها حق يستفاد بسبب للملك فكانت على قدر الأملك . وقال الأحناف وابن حزم : إنها على عدد الرؤوس لاستوائهم جميعاً في سبب استحقاقها .

ورثة الشفعة :

يرى مالك والشافعي ^(١) أن الشفعة تورث ولا تبطل بالموت ، فإذا أوجبت له الشفعة فمات ولم يعلم بها ، أو علم بها ومات قبل التمكن من الأخذ انتقل الحق إلى الوارث قبلاً على الأموال . وقال أحد : لا تورث إلا أن يكون الميت طالب بها . وقالت الأحناف : إن هذا الحق لا يورث كما أنه لا يباع وإن كان الميت طالب بالشفعة إلا أن يكون الحاكم حكم له بها ثم مات .

تصرف المشتري :

تصرف المشتري في المبيع قبل أخذ للشفيع بالشفعة صحيح لأنه تصرف في ملكه فإن باعه فللشفيع أخذه بأحد البعدين . وإن وهبه أو وقفه تصدق به أو جمعه صداقاً ونحوه فلا شفعة ، لأن فيه إضراراً بالمأخوذ منه لأن ملكه يزول عنه بغير عوض والضرر لا يزال بالضرر ، أما تصرف المشتري بعد أخذ الشفيع بالشفعة فهو باطل لاتتقال الملك للشفيع بالطلب .

(١) وأمل الحجاز .

المشتري يبني قبل الاستحقاق بالشفعة :

إذا بنى المشتري أو غرس في الجزء المشفوع فيه قبل قيام الشفعة ثم استحق عليه بالشفعة . فقال الشافعي وأبو حنيفة : للشفيع أن يعطيه قيمة البناء متقوضاً ، وكذلك قيمة الفرس مقلوعاً أو يكلفه بتقضه . وقال مالك : لا شفعة إلا أن يعطى المشتري قيمة ما بنى وما غرس .

المصالحة عن إسقاط الشفعة :

إذا صالح عن حقه في الشفعة أو باعه من المشتري كان عمله باطلاً ومستقطباً لحقه في الشفعة ، وعليه رد ما أخذه عوضاً عنه من المشتري . وهذا عند الشافعي . وعند الأئمة الثلاثة يجوز له ذلك ، وله أن يملك ما بذله له للمشتري .

التنجز والتعليق :

وعقد الوكالة يصح منجزاً ومعلقاً ومضافاً إلى المستقبل كما يصح مؤقتاً بوقت ، أو بعمل معين ، فالمنجز مثل : وكلتك في شراء كذا . والتعليق مثل : إن عم كذا فانت وكيلي أو بعمل معين ، والإضافة إلى المستقبل مثل : إن جاء شهر رمضان فقد وكلتك عني ، والتوقيف مثل : وكلتك مدة سنة أو لتعمل كذا . وهذا مذهب الحنفية والحنابلة ، ورأى الشافعية أنه لا يجوز تعليقها بالشرط . والوكالة قد تكون تبرعاً من الوكيل وقد تكون بأجر لأنه تصرف لغيره لا يلزمه فجاز أخذ الموض عليه وحينئذ للموكل أن يشترط عليه أن لا يخرج نفسه منها إلا بمد أجل محدود وإلا كان عليه التعميـض ^(١) . وإن نص في العقد على أجره للوكيل اعتبر أجيراً وسرت عليه أحكام الأجير .

شروطها :

والوكالة لا تصح إلا إذا استكملت شروطها وهذه شروط منها شروط خاصة بالموكل ومنها شروط خاصة بالوكيل ، ومنها شروط خاصة بالموكل فيه أي عمل الوكالة .

شروط الموكل :

ويشترط في الموكل أن يكون مالكاً للتصرف فيما يُوكَّل فيه ، فإن لم يكن مالكاً للتصرف فلا يصح توكيله كالجنون والصبي غير المميز فإنه لا يصح أن يوكل واحد منها غيره لأن كلاً منهما فاقد الأهلية فلا يملك التصرف ابتداءً . أما الصبي المميز فإنه يصح توكيله في التصرفات النافعة له نفقاً عضاً مثل التوكيل بقبول الهبة والصدقة والوصية . فإن كانت التصرفات ضارة به ضرراً عضاً مثل الطلاق والهبة والصدقة فإن توكيله لا يصح .

شروط الوكيل :

ويشترط في الوكيل أن يكون عاقلاً فلو كان مجنوناً أو ممتوهاً أو صبيّاً غير مميز فإنه لا يصح توكيله . أما الصبي المميز فإنه يجوز توكيله عند الأحناف لأنه مثل البالغ في الإحاطة بأمور الدنيا ، ولأن عمرو بن السيدة أم سلمة زوج أمه من رسول الله ﷺ ، وكان صبيّاً لم يبلغ الحلم بعد .

شروط الموكل فيه :

ويشترط في الموكل فيه أن يكون مملوفاً للوكيل أو مجهولاً جهالة غير فاحشة ، إلا إذا أطلق الموكل كأن يقول له : اشتر لي ما شئت ، كما يشترط فيه أن يكون قابلاً للنيابة .

(١) قالت الحنابلة : إن قال بع هنا بشرة فإ زاد فهو لك صح البيع وله الزيادة ، وهو توفيق إسماعيل وغيره . وكان ابن عباس لا يرى بذلك بأنها لأنه مثل المضاربة .

ويجري ذلك في كل العقود التي يجوز للإنسان أن يفتقدها لنفسه كالبيع والشراء والإجازة وإثبات الدين واليمن والخصومة والتفاضي والصلح وطلب الشفعة والمبة والصدقة والرهن والارتهان والإعارة والاستمارة والزواج والطلاق وإدارة الأموال ، سواء أكان للموكل حاضراً أم غائباً وسواء أكان رجلاً أم امرأة .

روى البخاري عن أبي هريرة قال : كان لرجل على النبي سن من الإبل فجاء يتقاضاه فقال : أعطوه ، فطلبوا له سنة فلم يجدوا إلا سنّاً فوقها . فقال : أعطوه فقال : أوفيتني أوفي الله لك . قال النبي ﷺ : « إن خيركم أحنكم قضاء » .

قال القرطبي : فدل هذا الحديث مع صحته على جواز توكيل الحاضر الصحيح البدن ، فإن النبي ﷺ أمر أصحابه أن يعطوا عنه السن التي كانت عليه . وذلك توكيل منه لهم على ذلك ، ولم يكن النبي ﷺ مريضاً ولا مسافراً ، وهذا يرد قول أبي حنيفة وسحنون في قولها : « أنه لا يجوز توكيل الحاضر الصحيح البدن إلا برضاء الخصم » ، وهذا الحديث خلاف قولها .

ضايط ما تجوز فيه الوكالة :

وقد وضع الفقهاء ضابطاً لما تجوز فيه الوكالة فقالوا : كل عقد جاز أن يفقده الإنسان لنفسه جاز أن يوكل به غيره ، أما ما لا تجوز فيه الوكالة فكل عمل لا تدخله النيابة مثل الصلاة والحلف والطهارة فإنه لا يجوز في هذه الحالات أن يوكل الإنسان غيره فيها لأن الغرض منها الابتلاء والاختبار وهو لا يحصل بفعل الغير .

الوكيل أمين :

ومضى تمت الوكالة كان الوكيل أميناً فيها وكل فيه فلا يضمن إلا بالتفريط أو التفريط ويقبل قوله في التلف كغيره من الأمانة ^(١) .

التوكيل بالخصومة :

ويصح التوكيل بالخصومة في إثبات الديون والأعيان وسائر حقوق العباد سواء أكان للموكل مدعيّاً أم مدعى عليه وسواء أكان رجلاً أم امرأة وسواء رضي الخصم أم لم يرض ، لأن الخاصية حق خالص للموكل ، فله أن يتولاه بنفسه وله أن يوكل عنه غيره فيه ، وهل يملك الوكيل بالخصومة الإقرار على موكله ، وهل له الحق في قبض المال الذي يحكم به له ؟ والجواب عن ذلك نذكره فيما يلي :

(١) ومن صور التفريط أن يبع السلمة ويسلمها قبل قبض الثمن لو أن يستعمل الممنوع استعمالاً غائياً لو أن يضمنها في غير حوز .

إقرار الوكيل على موكله :

إقرار الوكيل على موكله في الحدود والقصاص لا يقبل مطلقاً سواء أكان مجلس القضاء أم بغيره .
وأما إقراره في غير الحدود والقصاص فإن الأئمة اتفقوا على أنه لا يقبل في غير مجلس القضاء ،
واختلفوا فيما إذا أقر عليه مجلس القضاء فقال الأئمة الثلاثة : لا يصح لأنه إقرار فيما لا يملكه ، وقال
أبو حنيفة : « يصح إلا إن شرط عليه ألا يقر عليه » .

الوكيل بالخصومة ليس وكيلاً بالقبض :

والوكيل بالخصومة ليس وكيلاً بالقبض ، لأنه قد يكون كفئاً للتقاضى والخاصة ولا يكون أميناً
في قبض الحقوق ، وهذا ما ذهب إليه الأئمة الثلاثة خلافاً للأحناف الذين يرون أن له قبض المال
الذي يحكم به موكله ، لأن هذا من تمام الخصومة ولا تنتهي إلا به ، فيعتبر موكلاً فيه .
التوكيل باستيفاء القصاص :

وبما اختلف العلماء فيه التوكيل باستيفاء القصاص ، قال أبو حنيفة : لا يجوز إلا إذا كان الموكل
حاضراً ، فإذا كان غائباً فإنه لا يجوز لأنه صاحب الحق ، وقد يفعل لو كان حاضراً فلا يجوز استيفاء
القصاص مع وجود هذه الشبهة ، وقال مالك : يجوز ولو لم يكن الموكل حاضراً . وهذا أصح قولي
الشافعي ، وأظهر الروايتين عن أحمد .

الوكيل بالبيع :

ومن وكل غيره لبيع له شيئاً وأطلق الوكالة فلم يقيد به بشئ معين ولا أن يبيعه معجلاً أو مؤجلاً
فليس له أن يبيعه إلا بشئ المثل ولا أن يبيعه مؤجلاً ، فلو باعه بما لا يتغابن الناس بمثله أو باعه
مؤجلاً لم يجوز هذا البيع إلا برضا للموكل ، لأن هذا يتناقض مع مصلحته فيرجع فيه إليه ، وليس معنى
الإطلاق أن يفعل الوكيل ما يشاء بل معناه الإنصراف إلى البيع للمتعارف لدى التجار وبما هو أنفع
للموكل ، قال أبو حنيفة : يجوز أن يبيع كيف شاء بقدر أو نسبية ، ويدون ثمن المثل وبما لا يتغابن
الناس بمثله وينتد البلد ويغير تقدمه ، لأن هذا هو معنى الإطلاق . وقد يرغب الإنسان في التخلص
من بعض ما يملك يبيعه ولو بغير فاحش .

هذا إذا كانت الوكالة مطلقة ، فإذا كانت مقيدة فإنه يجب على الوكيل أن يتقيد بما قيده به
الموكل ولا يجوز مخالفته إلا إذا خالفه إلى ما هو خير للموكل ، فإذا قيده بشئ معين فباعه بأزيد أو
قال به مؤجلاً فباعه حالاً صح هذا البيع .

فإذا لم تكن المخالفة إلى ما هو خير للموكل كان تصرفه باطلاً عند الشافعي ، ويرى الأحناف أن

هذا التصرف يتوقف على رضا الموكل فإن أجازته صح وإلا فلا ^(١) .
 شراء الوكيل من نفسه لنفسه :

وإذا وُكِّل في بيع شيء هل يجوز له أن يشتريه لنفسه ؟ قال مالك : للوكيل أن يشتري من نفسه لنفسه بزيادة في الثمن . وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد في أظهر روايته لا يصح شراء الوكيل من نفسه لنفسه ، لأن الإنسان حريص بطبعه على أن يشتري لنفسه رخيصة ، وغرض الموكل الاجتهاد في الزيادة ، وبين الغرضين مضادة .

التوكيل بالشراء :

الوكيل بالشراء إن كان مقيداً بشروط اشترطها الموكل وجب مراعاة تلك الشروط سواء أكانت راجعة إلى ما يشتري أو إلى الثمن فإن خالف فاشترى غير ما طلب منه شرأه أو اشترى بشئ أزيد مما عينه الموكل كان الشراء له دون الموكل ، فإن خالف إلى ما هو أفضل جاز ، فعن عروة البارقي رضي الله عنه أن النبي ﷺ أعطاه ديناراً يشتري به ضحية أو شاة ، فاشترى شاتين فباع إحداها بدينار فأتاه بشاة ودينار ، فدعا له بالبركة في بيعه ، فكان لو اشترى ثوباً لربح فيه ، رواه البخاري وأبو داود والترمذي .

وفي هذا دليل على أنه يجوز للوكيل إذا قال له المالك : اشتر هذا الدينار شاة ووصفها أن يشتري به شاتين بالصفة المذكورة ، لأن مقصود الموكل قد حصل ، وزاد الوكيل خيراً ، ومثل هذا لو أمره أن يبيع شاة بدرم فباعها بدرهمين أو أن يشتريها بدرم فاشترىها بنصف درهم . وهو الصحيح عند الشافعية كما نقله النووي في زيادة الروضة .

وإن كانت الوكالة مطلقة فليس للوكيل أن يشتري بأكثر من ثمن المثل أو بغير فاحش ، وإذا خالف كان تصرفه غير نافذ على الموكل ووقع الشراء للوكيل نفسه .

انتهاء عقد الوكالة :

ينتهي عقد الوكالة بما يأتي :

١ - موت أحد المتعاقدين أو جنونه ، لأن من شروط الوكالة الحياة والعقل ، فإذا حدث الموت أو الجنون فقد فقدت ما يتوقف عليه صحتها .

٢ - إنهاء العمل المقصود من الوكالة ، لأن العمل المقصود إذا كان قد انتهى فإن الوكالة في هذه الحال تصبح لا معنى لها ..

(١) وعند الحنابلة أن الوكيل إذا اشترى بأكثر من مثل الثمن الذي قدره له الموكل بما لا يتباين الناس فيه عادة صح الشراء للموكل وضمن الوكيل الزيادة ، وأصح كالشراء في صحته ، وضمان الوكيل للتقص في الثمن ، كما ما يتباين فيه الناس عادة فهو لا يضمنه .

- ٣ - عزل الموكل للوكيل ولو يعلم ^(١) . ويرى الأحناف : أنه يجب أن يعلم الوكيل بالعزل ، وقبل العلم تكون تصرفاته كتصرفاته قبل العزل في جميع الأحكام .
- ٤ - عزل الوكيل نفسه : ولا يشترط علم الموكل بعزل نفسه أو حضوره ، والأحناف يشترطون ذلك حتى لا يضار .
- ٥ - خروج الموكل فيه عن ملك الموكل .

(١) وهذا عند الشافعي والحنابلة ، ويكون ما بيده بعد العزل لمائة .

العارية^(١)

تعريفها :

العارية عمل من أعمال البر التي ندب إليها الإسلام ورغب فيها . يقول الله سبحانه : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾^(٢) .

وقال أنس رضي الله عنه : كان فرع بالمدينة فاستعار النبي ﷺ فرساً من أبي طلحة يقال له : المندوب ، فركبه فلما رجع قال : « ما رأينا من شيء وإن وجدناه لبحراً » . وقد عرفها الفقهاء بأنها إباحة المالك منافع ملكه لغيره بلا عوض .

بم تنعقد :

وتنعقد بكل ما يدل عليها من الأقوال والأفعال .

شروطها :

ويشترط لها الشروط الآتية :

١ - أن يكون المعر أهماً للتبرع .

٢ - أن تكون العين متفقاً بها مع بقائها .

٣ - أن يكون النفع مباحاً .

إعارة الإعارة وإجازتها :

ذهب أبو حنيفة ومالك إلى أن المستعير له إعارة العارية وإن لم يأذن المالك إذا كان مما لا يختلف باختلاف المستعمل .

وعند الحنابلة أنه متى تمت العارية جاز للمستعير أن ينتفع بها بنفسه أو بمن يقوم مقامه ، إلا أنه لا يؤجرها ولا يعيرها إلا بإذن المالك .

فإن أعارها بدون إذنه فتلقت عند الثاني ، فللمالك أن يضمن أعيانها شاء ، ويستقر الضمان على الثاني لأنه قبضها على أنه ضامن لها وتلفت في يده ، فاستقر الضمان عليه ، كالفاسب من الخاصب .

متى يرجع المعر :

وللمعير أن يسترد العارية متى شاء ما لم يسبب ضرراً للمستعير . فإن كان في استردادها ضرر بالمستعير أجل حتى يتقى ما يتعرض له من ضرر .

(١) عارية أو عارية بالتخفيف والتشديد .

(٢) سورة المائدة آية ٢ .

وجوب ردها :

ويجب على المستعير أن يرد العارية التي استعارها بعد استيفاء نفعها لقول الله سبحانه : ﴿ إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ ^(١) . وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك » أخرجه أبو داود والترمذي وصححه والحاكم وحسنه . روى أبو داود والترمذي وصححه عن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال : « العارية مؤداة » ^(٢) تغن .

إعارة ما لا يضر المغير وينفع المستعير :

نهى رسول الله ﷺ أن يمنع الإنسان جاره من غرز خشبة في جداره ما لم يكن في ذلك ضرر يصيب الجدار . فمن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا يمنع أحدكم جاره أن يفرز خشبة في جداره » .

قال أبو هريرة : مالي أراكم عنها معرضين ، والله لأرمين بها بين أكسافكم رواه مالك واختلف العلماء : في معنى الحديث ، هل هو على التنب إلى تمكين الجار من وضع الخشب على جدار جاره أم على الإيجاب . وفيه قولان للشافعي وأصحاب مالك أصحابهما في المنهيين التنب ، وبه قال أبو حنيفة والكوفيون . والثاني الإيجاب ، وبه قال أحمد وأبو ثور وأصحاب الحديث وهو ظاهر الحديث ، ومن قال بالتنب قال ظاهر الحديث أنهم توقفوا عن العمل ، فلهذا قال : ما لي أراكم عنها معرضين . وهذا يدل على أنهم فهموا منه التنب لا الإيجاب ، ولو كان واجباً لما أطبقوا على الإعراض عنه ، والله أعلم .

ويدخل في هذا كل ما ينتفع به المستعير ولا ضرر فيه على المغير فإنه لا يجل منعه ، وإذا منعه صاحبه قضى الحاكم به . لما رواه مالك عن عمر بن الخطاب أن الضحاك بن قيس ساق خليجاً له من العريض ، فأراد أن يمر في أرض محمد بن مسلمة ، فأبى محمد ، فقال له الضحاك أنت تمنعني وهو لك منفعة تسقى منه أولاً وأخيراً ولا يضرك ؟ فكلم فيه الضحاك عمر بن الخطاب ، فدعا عمر محمد بن مسلمة ، فأمره أن يغلي سبيله ، قال محمد : لا ، فقال عمر : لا تمنع أخاك ما ينفعه ولا يضرك ، فقال محمد : لا ، فقال عمر : والله ليرين به ولو على بطنك ، فأمره عمر أن يمر به ففعل الضحاك .

وحدثت عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أنه قال : كان في حائط جدي ربيع لعبد الرحمن بن عوف فأراد أن يحوله إلى ناحية من الحائط فنعمه صاحب الحائط . فكلم عمر بن الخطاب ، ففضى لعبد الرحمن بن عوف بتحويله . وهذا مذهب الشافعي وأحمد وأبي ثور وداود وجماعة أهل الحديث .

(١) أي تمام لصاحبها .

(٢) سورة النساء آية ٥٨ .

ويرى أبو حنيفة ومالك : أنه لا يقضى بمثل هذا ، لأن العارية لا يقضى بها . والأحاديث المتقدمة ترجح الرأي الأول .

ضمان المستعير :

ومتى قبض المستعير العارية فتلفت ضمنها ، سواء فرط أو لم يفرط . وإلى هذا ذهب ابن عباس وعائشة وأبو هريرة والشافعي وإسحاق . ففي حديث سمرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « على اليد ما أخذت حتى تؤدي » ^(١) . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وصححه ابن ماجه . وذهب الأحناف والمالكية إلى أن المستعير لا يضمن إلا بتفريط منه لقول رسول الله ﷺ : « ليس على المستعير غير المبل » ^(٢) ضمان ، ولا المستودع غير المفل ضمان . أخرجه الدارقطني .

^(١) أي اليد ضمان ما أخذت حتى ترده إلى مالكه .

^(٢) أي المثل الخاس .

الوديعة

تعريفها :

الوديعة مأخوذة من ودع الشيء بمعنى تركه . وسمي الشيء الذي يدعه الإنسان عند غيره ليحفظه له بالوديعة ، لأنه يتركه عند المودع .

حكمها :

والإيداع والاستيداع جائزان . ويستحب قبولها لمن يعلم عن نفسه القدرة على حفظها ، ويجب على المودع أن يحفظها في حرز مثلها . والوديعة أمانة عند المودع يجب ردها عندما يطلبها صاحبها ، يقول الله سبحانه : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ۖ ﴾^(١) . وقد تقدم حديث : « أذا الأمانة إلى من ائتمنك .. إلخ » .

ضمانها :

ولا يصح المودع إلا بالتقصير أو الجناية منه على الوديعة للحديث المتقدم الذي رواه الدارقطني في الباب المتقدم . وروي عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : « من أودع وديعة فلا ضمان عليه » رواه ابن ماجه . وفي حديث رواه البيهقي : « لا ضمان على مؤتمن » . وقضى أبو بكر رضي الله عنه في وديعة كانت في جراب فضاعت من خرق الجراب أن لا ضمان فيها .

وقد استودع عروة بن الزبير أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مالاً من مال بني مصعب ، قال : فأصيب المال عند أبي بكر ، أو بعضه فأرسل إليه عروة : أن لا ضمان عليك ، إنما أنت مؤتمن . فقال أبو بكر : قد علمت أن لا ضمان علي . ولكن لم تكن لتحدث قريشاً أن أمانتي قد خرجت . ثم إنه باع مالاً له فقضاه .

قبول قول المودع مع يمينه :

وإذا ادعى المودع تلف الوديعة دون تعد منه فإنه يقبل قوله مع يمينه . قال ابن النذر : أجمع كل من نحفظ عنه أن المودع إذا أحرزها ثم ذكر أنها ضاعت أن القول قوله .

إدعاء مرقلة الوديعة :

وفي مختصر الفتاوى لابن تيمية : « من ادعى أنه حفظ الوديعة مع ماله فسرق دون ماله ، كان ضامناً لها » . وقد ضيق عمر رضي الله عنه أنس بن مالك رضي الله عنه وديعة ادعى أنها ذهبت دون ماله .

(١) سورة البقرة أية ٢٨٢ .

من مات وعنده وديعة لغيره :

من مات وثبت أن عنده وديعة لغيره ولم توجد فهي دين عليه تقضى من تركته . وإذا وجدت كتابة بخطه وفيها إقرار بوديعة ما فإنه يؤخذ بها ويعتمد عليها ، فإن الكتابة تعتبر كالإقرار سواء بسواء متى عرف خطه .

الفصب

تعريفه :

جاء في القرآن الكريم : ﴿ أَمْ السَّيْفِينَةُ فَتَنَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَقَعُونَ فِي الْبَحْرِ فَاذِدَّتْ أَنْ أَعِيْبَتَهَا وَكَانَ زُرَادُهُمْ مِثْلَكَ يَأْخُذُ كُلُّ سَفِيْهَةٍ غَصْبًا ﴾ ^(١) . والفصب هو أخذ شخص حق غيره والاستيلاء عليه عدواناً وقهراً عنه ^(٢) .

حكمه :

وهو حرام يأثم فاعله ، يقول الله سبحانه : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ ^(٣) .

١ - وفي خطبه الوداع التي رواها البخاري ومسلم ، قال الرسول ﷺ : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا » .

٢ - وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الشارب حين يشرب وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبة ^(٤) يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » .

٣ - وعن السائب بن يزيد عن أبيه أن النبي ﷺ قال : « لا يأخذن أحدكم متاع أخيه جاذاً ولا لاعباً ، وإذا أخذ أحدكم عصا أخيه فليدها عليه » . أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه .

٤ - وعند الدارقطني من طريق أنس مرفوعاً إلى النبي ﷺ : « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه » .

٥ - وفي الحديث : « من أخذ مال أخيه بيمينه أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة .. فقال رجل : يا رسول الله وإن كان شيئاً ، يسيراً ؟ قال : وإن كان عوداً من أراك » .

٦ - وروى البخاري ومسلم عن عائشة أن النبي ﷺ قال : « من ظلم شيئاً من الأرض طوقه الله من سبع أرضين » .

(١) سورة التكليف آية ٧٩ .

(٢) إن أخذ للال سراً من حرز مثله كان مرققة ، وإن أخذه مكابرة كان عارية ، وإن أخذه استيلاء كان احتلافاً ، وإن أخذه من كان مؤلفاً عليه كان غيلة .

(٣) سورة البقرة آية ١٨٨ .

(٤) النهبة وزن غرفة : الشيء للنهوب :

زرع الأرض أو غرسها أو البناء عليها غضباً :

ومن زرع في أرض مفسوبة فالزراع لصاحب الأرض وللغاصب النفقة هذا إذا لم يكن الزرع قد حصد فإذا كان قد حصد فليس لصاحب الأرض بعد الحصد إلا الأجرة . أما إذا كان غرس فيها فإنه يجب قلع ما غرسه وكذلك إذا بقى عليها فإنه يجب هدم ما بناه .

ففي حديث رافع بن خديج أن رسول الله ﷺ قال : « من زرع في أرض قوم بغير إذنهم فليس له من الزرع شيء وله نفقته » . رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وحسنه وأحمد وقال : إنما أذهب إلى هذا الحكم استحساناً على خلاف القياس . وأخرج أبو داود والدارقطني من حديث عروة بن الزبير أن رسول الله ﷺ قال : « من أحيا أرضاً فهي له وليس لمرق ظالم حق » . قال : ولقد أخبرني الذي حدثني هذا الحديث أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ ، غرس أحدهما نخلاً في أرض الآخر . فنقض لصاحب الأرض بأرضه . وأمر صاحب النخل أن يخرج غله منها ، قال : فلقد رأيتها وإنها لتضرب أصولها بالفتوس وإنها لتنخل غم .

حرمة الانتفاع بالمفصوب :

وما دام الغصب حراماً فإنه لا يحل الانتفاع بالمفصوب بأي وجه من وجوه الانتفاع ، ويجب رده إن كان قائماً بنائه ^(١) سواء أكان منفصلاً أم منفصلاً . ففي حديث سمرة عن النبي ﷺ قال : « على اليد ^(٢) ما أخذت حتى تؤديه » . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وصححه ابن ماجه .

فإن هلك وجب على الغاصب رد مثله أو قيمته سواء أكان التلف بفعله أو بأفة سماوية ، وذهبت المالكية إلى أن العروض والحيوان وغيرها مما لا يكال ولا يوزن يضمن بقيته إذا غصب وتلف .

وعند الأحناف والشافعية أن على من استهلكه أو أفسده ضمان المثل ، ولا يعدل عنه إلا عند عدم المثل . واتفقوا على أن الكيل والموزون إذا غصب أحدث التلف ضمن مثله إذا وجد مثله لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ ^(٣) . ومؤونة الرد وتكاليفه على الغاصب بالغة ما بلغت . وإذا نقص المفصوب وجب رد قيمة النقص سواء أكان النقص في العين أو الصفة .

(١) فإن كان النتاج مستولفاً من الغاصب من الملاء من يعمل الماء مقاسعة بين المالك والغاصب كالضاربة .

(٢) أي على اليد ضمان ما أخذت .

(٣) سورة البقرة آية : ١٦٨ .

الدفاع عن المال :

ويجب على الإنسان أن يدفع عن ماله متى أراد غيره أن ينتهبه ، ويكون الدفع بالأخف فإن لم ينفع الأخف دفع بالأشد ، ولو أدى ذلك إلى المقاتلة .

قال رسول الله ﷺ : « من قتل دون ماله فهو شهيد ، ومن قتل دون دمه فهو شهيد ، ومن قتل دون دينه فهو شهيد ، ومن قتل دون أهله فهو شهيد » رواه البخاري ومسلم والترمذي .

من وجد ماله عند غيره فهو أحق به

ومتى وجد المصوب منه ماله عند غيره كان أحق به ولو كان الفاسب باعه لهذا الفير ، لأن الفاسب حين باعه لم يكن مالكاً له ، فمقد البيع لم يقع صحيحاً . وفي هذه الحال يرجع المشتري على الفاسب بالثمن الذي أخذه منه .

روى أبو داود والنسائي عن سرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به ، ويتبع البيع من باعه ، أي يرجع المشتري على البائع » .

فتح باب القفص

من فتح باب قفص فيه طير ونقره ضمن . واختلفوا فيما إذا فتح القفص على الطائر فطار ، أو حل عقال البعير فشرد . فقال أبو حنيفة : لا ضمان عليه على كل وجه .

وقال مالك وأحمد : عليه الضمان سواء صقبيه أو متراخياً . وعن الشافعي قولان : في التقديم : لا ضمان عليه مطلقاً . وفي الجديد : إن طار عقيب الفتح وجب الضمان ، وإن وقف ثم طار لم يضمن .

اللقيط

تعريفه :

اللقيط هو الطفل غير البالغ الذي يوجد في الشارع أو ضال الطريق ولا يعرف نسبه .

حكم التقاطه :

والتقاطه فرض من فروض الكفاية كغيره من كل شيء ضائع لا كافل له لأن في تركه ضياعه .
ويحكم بإسلامه متى وجد في بلاد المسلمين .

من الأولس باللقيط :

والذي يجده هو الأولى بحضائه إذا كان حراً عدلاً أميناً رشيئاً ، وعليه أن يقوم بتربيته وتعليمه .
روى سعيد بن منصور في سننه أن سنين بن جيلة قال : وجدت ملقوفاً فأتيت به عمر بن الخطاب ، فقال عريفي : يا أمير المؤمنين إنه رجل صالح . فقال عمر : أكذلك هو ؟ قال : نعم . قال : اذهب به ، وهو حر ولك ولاؤه ^(١) ، وعلينا نفقته ، وفي لفظ : وعلينا رضاعه . فإن كان في يد فاسق أو مبذر أخذ منه وتولى الحاكم أمر تربيته .

النفقة عليه :

وينفق عليه من ماله إن وجد معه مال ، فإن لم يوجد معه مال ، فنفقته من بيت المال لأن بيت المال معد لحوائج المسلمين ، فإن لم يتيسر فعلى من علم بحاله أن ينفق عليه ، لأن ذلك إتناذ له من الهلاك ولا يرجع على بيت المال إلا إذا كان القاضي أذن له بالنفقة عليه ، فإن لم يكن أذن له كانت نفقته تبرعاً .

ميراث اللقيط :

وإذا مات اللقيط وترك ميراثاً ولم يخلف وارثاً كان ميراثه لبيت المال ، وكذلك دينه تكون لبيت المال إذا قتل ، وليس للمتقطعه حق ميراثه .

ادعاء نسبه :

ومن ادعى نسبه من ذكر أو أنثى ألحق به متى كان وجوده منه ممكناً ، لما فيه من مصلحة اللقيط دون ضرر يلحق بغيره ، وحينئذ يثبت نسبه وارثه لمدعيه .

فإن ادعاه أكثر من واحد ثبت نسبه لمن أقام البينة على دعواه ، فإن لم يكن لهم بينة أو أقامها كل واحد منهم عرض على القافة الذين يعرفون الأنساب بالشبه ، ومتى حكم بنسبه قائف واحد أخذ بحكمه متى كان مكلفاً ذكرًا عدلاً مهرباً في الإصابة .

(١) ولك ولاؤه : أي ولايته وحضائه .

فمن عائشة رضي الله عنها قالت : « دخل عليّ النبي ﷺ مسروراً تبرق أسارير وجهه فقال : ألم ترى أن مجزراً اللذلي نظراً نقاً إلى زيد وأسامة وقد غطيا رءوسها وبدت أقدامها ، فقال : أن هذه الأقدام بعضها من بعض » رواه البخاري ومسلم . فإن لم يتيسر ذلك افترعوا بينهم ، فن خرجت قرعته كان له .

وقالت الحنفية : لا يعمل بالقائف ولا بالقرعة ، بل لو تساوى جماعة في ولد وكان مشتركاً بينهم ورث كل منهم كإبن كامل وورثوه جميعاً كأب واحد .

اللقطة

تعريفها :

اللقطة هي كل مال معصوم معرض للضياع لا يعرف مالكه . وكثيراً ما تطلق على ما ليس بحيوان ، أما الحيوان فيقال له : ضالة .

حكمها :

أخذ اللقطة مستحب . وقيل : يجب . وقيل : إن كانت في موضع يأمن عليها الملتقط إذا تركها استحب له الأخذ . فإن كانت في موضع لا يأمن عليها فيه إذا تركها وجب عليه التقاطها ، وإذا علم من نفسه الطمع فيها حرم عليه أخذها . وهذا الاختلاف بالنسبة للمحر البالغ . ولو لم يكن مسلماً . أما غير الحر والصبي وغير العاقل فليس مكلفاً بالتقاط اللقطة .

والأصل في هذا الباب ما جاء عن زيد بن خالد رضي الله عنه ، قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عن اللقطة فقال : « أعرف عفاصها ^(١) ، ووكاءها ^(٢) » ، ثم أعرفها سنة ، فإن جاء صاحبها ، وإلا شأناك بها ^(٣) قال : فضالة الفم ؟ قال : هي لك أو لأخيك ^(٤) أو للذئب ^(٥) . قال : فضالة الإبل ؟ قال : مالك ولما ^(٦) معها سقاؤها ^(٧) وحذاؤها ^(٨) وترد الماء وتأكّل الشجر حتى يلقاها ربه » رواه البخاري وغيره بألفاظ مختلفة .

لقطة الحرم :

وهذا في غير لقطة الحرم . أما لقطته فيحرم أخذها إلا لتعريفها لقوله ﷺ : « ولا يلتقط لقطتها ^(٩) إلا من عرفها » وقوله : « لا يرفع لقطتها إلا منشد » أي المعروف بها ^(١٠) .

(١) المفاس : الوعاء الذي يكون فيه الشيء من جلد أو نسيج أو خشب أو غيره .

(٢) الوكاء : الحيط الذي يشد به على رأس الكيس والحصيرة .

(٣) والقصد من معرفة المفاس والوكاء تمييزها عن غيرها حتى لا تختلط اللقطة بهال للتلصص وحتى يستطيع إذا جاءه صاحبها يستوصفه بالعلامات التي تميزها عن غيرها ليتبين صدقة من كذبه .

(٤) تعريف فيها . (٥) أي صاحبها أو ملتقط آخر .

(٦) كل حيوان مفترس . (٧) دعوها وشأنها .

(٨) السقاء : وعاء الماء . والمراد به هنا كرسيها الذي تختزن فيه الماء .

(٩) أخذها .

(١٠) أي مكانة .

(١٠) ويصح إطلاق اللقطة للحكومة إذا كانت في الجهة التي وجدت فيها حكومة أمينة فيها عمل لحفظها ومشهور بين الناس لأن ذلك أحفظ لها وأيسر على الناس . .

التعريف بها :

يجب على ملتقطها أن يتبين علاماتها التي تميزها عن غيرها من وعاء ورياط ، وكذا كل ما اختصت به من نوع وجنس ومقدار ^(١) ويحفظها كما يحفظ ماله ويستوي في ذلك الحقير والخطير . وتبقى وديعة عنده لا يضيئها إذا هلكت إلا بالتعمدي ثم ينشر نياها في مجتمع الناس بكل وسيلة في الأسواق وفي غيرها من الأماكن حيث يظن أن ربا هناك . فإن جاء صاحبها وعرف علاماتها والأمارات التي تميزها عما عداها حل للملتقط أن يدفعها إليه وإن لم يقدّم البينة .

وإن لم يجيء عرفها الملتقط مدة سنة . فإن لم يظهر بعد سنة حل له أن يتصدق بها أو الانتفاع بها سواء أكان غنيا أم فقيرا ، ولا يضمن . لما رواه البخاري والترمذي عن سويد بن خفلة قال : لقيت أوس بن كعب فقال : وجدت صرة فيها مائة دينار فأنتيت النبي ﷺ فقال : عرفها حولا . فمرقتها فلم أجد ، ثم أتيت ثلاثا فقال : احفظ وعامها ووكامها فإن جاء صاحبها وإلا فاستمتع بها .

وسئل رسول الله ﷺ في اللقطة توجد في سبيل السامرة ؟ قال : عرفها حولا ، فإن وجدت باغيها فأدها إليه وإلا فهي لك . قال : ما يوجد في الخراب ؟ قال : « فيه وفي الركاز الخمس » .

قال ابن القيم : والإفتاء بما فيه متعين ، وإن خالفه من خالفه فإنه لم يعارضه ما يوجب تركه .

استثناء المأكول والحقير من الأشياء :

وهذا بالنسبة لغير المأكول وغير الحقير من الأشياء . فإن المأكول لا يجب التعريف به ويجوز أكله ، فمن أنس أن النبي ﷺ مر بشرة في الطريق فقال : « لولا أني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها » رواه البخاري ومسلم .

وكذلك الشيء الحقير لا يعرف سنة بل يعرف زمنا يظن أن صاحبه لا يطلبه بعده ، والملتقط أن ينتفع به إذا لم يعرف صاحبه . فعن جابر رضي الله عنه قال : « رخص لنا رسول الله ﷺ في العصا والوسط والجل وأشباهه يلتقطه الرجل ينتفع به » أخرجه أحمد وأبو داود .

وعن علي كرم الله وجهه أنه جاء إلى النبي ﷺ بدينار وجدته في السوق ، فقال النبي ﷺ : عرفه ثلاثا ففعل فلم يجد أحدا يعرفه ، فقال : « كله » . أخرجه عبد الرزاق عن أبي سعيد .

(١) أي كميلا أو وزنا أو نوعا .

ضالة الغنم :

ضالة الغنم ونحوها يجوز أخذها لأنها ضميعة ومعرضة للهلاك واقتراض الوحوش . ويجب تمريرها ، فإن لم يطلبها صاحبها كان الملتقط أن يأخذها وغريم لصاحبها .

قالت المالكية : إنه يملكها بمجرد الأخذ ولا ضمان عليه ، ولو جاء صاحبها ، لأن الحديث سوى بين الذئب والملتقط ، والذئب لا غرامة عليه فكذلك الملتقط .

وهذا الخلاف في حالة ما إذا جاء صاحبها بعد أكلها . أما إذا جاء قبل أن يأكلها الملتقط ردت إليه بإجماع العلماء .

ضالة الإبل والبقر والخيول والبغال والحمير :

اتفق العلماء على أن ضالة الإبل لا تلتقط ، ففي البخاري ومسلم عن زيد بن خالد أن النبي ﷺ سئل عن ضالة الإبل ، قال : « مالك ولها ، دعها فإن معها حذاؤها وسقاؤها ، ترد الماء وتأكل الشجر حتى يجدها ربها » . أي ضالة الإبل مستغنية عن الملتقط وحفظه ، ففي طبيعتها الصبر على العطش والقدرة على تناول المأكول من الشجر بغير مشقة لطول عتقها . فلا تحتاج إلى ملتقط ، ثم إن بقاءها حيث ضلت يسهل على صاحبها العثور عليها بدل أن يتفقدتها في إبل الناس .

وقد كان الأمر على هذا حتى عهد عثمان رضي الله عنه فلما كان رأى التقاطها وبيعها ، فإن جاء صاحبها أخذ ثمنها .

قال ابن شهاب الزهري : « كانت ضوال الإبل في زمان عمر بن الخطاب إبل مؤيلة ^(١) حتى إذا كان زمان عثمان بن عفان أمر بتمريرها ثم تباع فإذا جاء صاحبها أعطي ثمنها » رواه مالك في الموطأ .

على أن الإمام علي كرم الله وجهه أمر بعد عثمان أن يبني لها بيت يحفظها فيه ويملفها علفاً لا يسمنها ولا يجرها ، ثم من يقيم البيئة على أنه صاحب شيء منها تعطى له ، وإلا بقيت على حالها لا يبيعهما . واستحسن ذلك ابن المسيب . وأما البقر والخيول والبغال والحمير فهي مثل الإبل عند الشافعي ^(٢) وأحمد .

وروى البيهقي أن المنذر بن جريس قال : كنت مع أبي بالبوازيج ^(٣) بالسواد ، فراحت البقر فرأى بقرة أنكرها فقال : ما هذه البقرة ؟ قالوا : بقرة لحقت بالبقر فأمر بها فطردت حتى توارت ،

(١) كثيرة تتخذ للقتية .

(٢) واستثنى الشافعي الصغار منها وقال : يجوز التقلطها .

(٣) بلدة قديمة على دجلة فوق بغداد .

ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يأوي الضالة إلا ضال » (١) .

وقال أبو حنيفة : يجوز التقاطها . وقال مالك : « يلتقطها إن خاف عليها من السباع وإلا فلا » .

النفقة على اللقطة :

وما أنقذه على اللقطة فإنه يترده من صاحبها ، اللهم إلا إذا كانت النفقة نظير الانتفاع بالركوب أو الدر .

(١) أي لا يأوي الضالة من الإبل والبقر التي تستطيع حماية نفسها وتقدر على التنقل في طلب الكلأ واللاد إلا ضال .

الجمالة

تعريفها :

الجمالة عقد على منفعة يُظَنُّ حصولها كمن يلتزم بِجَمَلٍ^(١) معين لمن يرد عليه متاعه الضائع ، أو دابته الشاردة ، أو يبيِّن له هذا الحائط ، أو يحفر له هذه البئر حتى يصل إلى الماء ، أو يُحَفِّظ ابنه القرآن ، أو يعالج المريض حتى يبرأ ، أو يفوز في مسابقة كذا ... إلخ .

مشروعيتها :

والأصل في مشروعيتها قول الله سبحانه^(٢) : ﴿ وَلَمَنْ جَاءَهُ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ^(٣) وَأُلْثِمَ بِهِ رَعِيمٌ^(٤) ۖ . ولأن الرسول ﷺ أجاز أخذ الجمل على الرقية بأمر القرآن كما تقدم في باب الإجارة . وقد أجيئت للضرورة ، ولهذا جاز فيها من الجهالة ما لم يجر في غيرها ، فإنه يجوز أن يكون العمل جهولاً .

ولا يشترط في عقد الجمالة حضور المتعاقدين كغيره من العقود ، لقول الله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ جَاءَهُ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ ۖ . والجمالة عقد من العقود الجائزة التي يجوز لأحد المتعاقدين فسخه . ومن حق الميمول أن يفسخه قبل الشروع في العمل كما أن يفسخه بعد الشروع إذا رضي بإسقاط حقه . أما الجاهل فليس له أن يفسخه قبل إذا شرع الجهول له في العمل . وقد منعها بعض الفقهاء منهم ابن حزم ، قال في المحلى : « لا يجوز الحكم بالجمل على أحد . فن قال لآخر : إن جئتني بعبيد الآبق فلك علي دينار ، أو قال : إن فعلت كذا وكذا فلك درهم أو ما أشبه ذلك . فجاءه بذلك . أو هتف وأشهد على نفسه . من جامتي بكذا فله كذا فجاءه به ، لم يقض عليه بشيء ، ويستحب لو وفي بوعده . وكذلك من جاء بآبق فلا يقضي له بشيء ، سواء عرف بالجهيء بالإباق أو لم يعرف بذلك ، إلا أن يستأجره على طلبه مدة معروفة أو لياثيئه به من مكان معروف ، فيجب له ما استأجره به . وأوجب قوم الجمل والزموه الجاهل واحتجوا بقول الله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ۖ^(٥) ويقول يوسف عليه السلام : ﴿ قَالُوا تَفْقِدُ صَوَاعِ الْمَالِكِ وَلِمَنْ جَاءَهُ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ رَعِيمٌ ۖ . ويحدث الذي رقي . على قطيع من الغنم . انتهى .

(١) الجمل : ما يطلي مقابل على .

(٢) سورة يوسف آية : ٧٢ .

(٣) البعير : الجمل .

(٤) الرعيم : الكليل .

(٥) سورة المائدة آية : ١ .

الكفالة

الكفالة معناها في اللغة : الغم ، ومنه قول الله عز وجل : ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾ ^(١) .
وفي الشرع عبارة عن ضم ذمة الكفيل إلى ذمة الأصيل في المطالبة بنفس أو دين أو عين أو عمل ،
وهذا التعريف لفقهاء الأحناف .

وعند غيرهم من الأئمة يعرفونها بأنها ضم الذمتين في المطالبة والدين . والكفالة تسمى : حالة
وضمانة وزعامة . وهي تقضي كفيلاً وأصيلاً ومكفولاً له ومكفولاً به .

فالكفيل هو الذي يلتزم بأداء المكفول به ، ويجب أن يكون بالغاً عاقلاً مطلق التصرف في ماله
راضياً بالكفالة ^(٢) فلا يكون المجنون ولا الصبي ولو كان مميزاً كفيلاً . ويسمى الكفيل بالضامن
والزعم والمحيل والتبيل .

والأصيل هو المدين وهو للمكفول عنه ، ولا يشترط بلوغه ولا عقله ولا حضوره ولا رضاه
بالكفالة . بل تجوز الكفالة عن الصبي والمجنون والغائب . ولكن الكفيل لا يرجع على أحد من
هؤلاء إذا أدى عنه ، بل يعتبر متبرعاً إلا في حالة ما إذا كانت الكفالة عن الصبي المأذون له في
التجارة وكانت بأمره .

والمكفول له هو الدائن . ويشترط أن يعرفه الضامن ، لأن الناس يتفاوتون في المطالبة تسهلاً
وتشدداً .

والأغراض تختلف بذلك ، فيكون الضامن بدونه غرضاً . ولا تشترط معرفة المضمون عنه .
والمكفول به هو النفس أو الدين أو العين أو العمل الذي وجب أدائه على المكفول عنه ، وله شروط
ستأتي في موضعها .

مشروعيتها :

والكفالة مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع . ففي الكتاب يقول الله تعالى : ﴿ قَالَ لَنْ
أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مِنِّي مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ إِنِّي أَخَافُ أَنَّهُ يَتَخَصَّصَ بِهِ ﴾ ^(٣) وقوله جل شأنه : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ بِهِ
جَبَلٌ مَّيِّمٌ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ ^(٤) .

وجاء في السنة عن أبي أمامة أن الرسول ﷺ قال : « الزعيم غارم » رواه أبو داود والترمذي

(٢) لأنه لا يلزمه الحق ابتداء إلا برضاه .

(٤) سورة يوسف آية : ٧١ .

(١) سورة آل عمران آية : ٣٧ .

(٣) سورة يوسف آية : ٦٦ .

وحسنه ، وصححه ابن حبان ، ومعنى الزعم : الكفيل . والفارم : الضامن .
وقد أجمع العلماء على جوازها . ولا يزال المسلمون يكفل بعضهم بعضاً من عصر النبوة إلى وقتنا
هذا ، دون تكبر من أحد من العلماء .

التنجيز والتعليق والتوقيف :

وتصح الكفالة منجزة ، ومعلقة ، ومؤقتة . فالمنجزة مثل قول الكفيل أنا أضمن فلاناً الآن .
وأكفله .

وقال العلماء : إذا قال الرجل تحملت أو تكلفت أو ضمنت أو أنا حيل لك أو زعيم أو كفيل أو
ضامن أو قبيل أو هو لك عندي أو علي أو لي أو قبلي ، فذلك كله كفالة . ومضى انقذت الكفالة كانت تابعة
للدين في الحلول والتأجيل والتقييد إلا إذا كان الدين حالاً واشترط الكفيل تأجيل المطالبة إلى أجل
معلوم ، فإنه يصح لما رواه ابن ماجه عن ابن عباس أن النبي ﷺ تحمل عشرة دنانير عن رجل قد
لزمه غريمه إلى شهر وقضاها عنه .

وفي هذا دليل على أن الدين إذا كان حالاً وضمنه الكفيل إلى أجل معلوم صح ، ولا يطالب به
الضامن قبل مضي الأجل .

والمعلقة مثل : إن أقرضت فلاناً فأنا ضامن لك ، وكما جاء في الآية الكريمة قول الله تعالى :
﴿ وَلَمَنْ جَاءَهُ بِهِ حِمْلُ بَقَرٍ ﴾ .

والمؤقتة مثل : إذا جاء شهر رمضان فأنا ضامن لك . وهذا مذهب أبي حنيفة وبعض المناطقة .
وقال الشافعي : لا يصح التعليق في الكفالة .

مطالبة الكفيل والأصيل معاً :

ومضى انقذت الكفالة جاز لصاحب الحق أن يطالب الضامن والمضون معاً ، كما جاز له أن
يطالب أيها شاء بناء على تعدد عمل الحق ، كما يرى جمهور العلماء .

أنواع الكفالة :

والكفالة نوعان :

الأول : كفالة بالنفس . الثاني : كفالة بالمال .

الكفالة بالنفس :

وتعرف بضمان الوجه ، وهي التزام الكفيل بإحضار الشخص المكفول إلى المكفول له . وتصح
بقوله : أنا كفيل بفلان أو ببذنه أو بحمه وأنا ضامن أو زعيم ونحو ذلك ، وهي جائزة إذا كان على

المكفول به حتى لآدمي ، ولا يشترط العلم بقدر ما على المكفول لأنه تكفل بالبدن لا بالمال .
أما إذا كانت الكفالة في حدود الله ، فإنها لا تصح سواء أكان الحد حقاً لله تعالى كحد الجمر ، أو
كان حقاً لآدمي كحد القذف .

وهذا مذهب أكثر العلماء ، لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن النبي ﷺ قال : « لا كفالة في
حد » رواه البيهقي بإسناد ضعيف وقال : إنه منكر . ولأن مبناه على الإسقاط والدرء بالشبهة ، فلا
يدخله الاستيثاق ، ولا يمكن استيفاءه من غير الجاني . وعند أصحاب الشافعي تصح الكفالة
ياحضار من عليه عقوبة لآدمي كخصاص وحد قذف ، لأنه حق لازم ، أما إذا كان حداً لله فلا تصح
فيه الكفالة .

ومنعها ابن حزم فقال : « لا تجوز الضمانة بالوجه أصلاً لا في مال ولا في حد ، ولا في شيء من
الأشياء لأن كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل . ومن طريق النظر أن نسال من قال بصحته
عن تكفل بالوجه فقط فغاب المكفول عنه ماذا تصنعون بالضامن بوجهه ؟ أنلزمونه غرامة ما على
المضمون ؟ فهذا جور وأكل مال بالباطل ، لأنه لم يلتزمه قط . أم تركونه ؟ فقد أبطلتم الضمان بالوجه ،
أم تكفونونه طلبه ؟ فهذا تكليف الحرج وما لا طاقة له به وما لم يكلفه الله إياه قط .

وأجاز الكفالة بالوجه جماعة من العلماء . واستدلوا بأنه ﷺ كفل في تهمة ، قال « وهو خير
باطل لأنه من رواية إبراهيم بن خيثم بن عراك وهو وأبوه في غاية الضعف لا تجوز الرواية عنها . ثم
ذكر آثارا عن عمر بن عبد العزيز وردها كلها بأنها لا حجة فيها ، إذ الحجة في كلام الله ورسوله
لا غير » ومق تكفل بإحضاره لزمه إحضاره فإن تعذر عليه إحضاره مع حيالته أو امتنع الكفيل عن
إحضاره غرم ما عليه لقوله ﷺ : « الزعم غارم » .

إلا إذا اشترط إحضاره دون المال ، وصرح بالشرط لأنه يكون ألزم ضد ما اشترط وهذا مذهب
المالكية وأهل المدينة .

وقالت الأحناف : يحبس الكفيل إلى أن يأتي به أو يعلم موته . ولا يغرم المال إلا إذا شرطه على
نفسه . وقالوا : إذا مات الأصيل فإنه لا يلزم الكفيل الحق الذي عليه ، لأنه إنما تكفل بالنفس ولم
يكفل بالمال ، فلا يلزمه ما لم يتكفل به . وهذا هو المشهور من قول الشافعي . وكذلك يبرأ الكفيل
إذا سلم المكفول نفسه . ولا يبرأ الكفيل بموت المكفول له بل تقوم ورثته مقامه في المطالبة بإحضار
المكفول .

الكفالة بالمال :

والكفالة بالمال : هي التي يلتزم فيها الكفيل التزاماً مالياً ، وهي أنواع ثلاثة :

١ - الكفالة بالدين : وهي التزام أداء دين في ذمة الغير . ففي حديث سلمة بن الأكوع أن النبي ﷺ امتنع من الصلاة على من عليه الدين ، فقال أبو قتادة : صل عليه يا رسول الله ﷺ وعلي دينه . فصلى عليه ^(١) .

ويشترط في الدين :

(أ) - أن يكون ثابتاً وقت الضمان كدين القرض والثن والأجرة والمهر ، فإذا لم يكن ثابتاً فبأنه لا يصح ، ضمان ما لم يجب غير صحيح ، كما إذا قال : بع لفلان وعلي أن أضمن الثن أو أقرضه وعلي أن أضمن بدله . وهذا مذهب الشافعي ومحمد بن الحسن والظاهرية . وأجاز ذلك أبو حنيفة ومالك وأبو يوسف وقالوا بصحة ضمان ما لم يجب .

(ب) - أن يكون معلوماً فلا يصح ضمان المجهول ، لأنه غرر ، فلو قال ضمنت لك ما في ذمة فلان وهما لا يعلمان مقداره فإنه لا يصح . وهذا مذهب الشافعي وابن حزم . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد : يصح ضمان المجهول .

٢ - كفالة البعين أو كفالة بالتسليم : وهي التزام تسلم عين معينة موجودة بيد الغير مثل : رد المصنوب إلى الفاسب وتسليم للبيع إلى المشتري . ويشترط فيها أن تكون العين مضمونة على الأصل كما في المصنوب . فإذا لم تكن مضمونة كالعارية والوديعة فإن الكفالة لا تصح .

٣ - كفالة بالدرك : أي بما يدرك للمال المبيع ويلحق به من خطر بسبب سابق على البيع . أي أنها كفالة وضمانة لحق المشتري تجاه البائع إذا ظهر للمبيع مستحق ، كما لو تبين أن المبيع مملوك لغير البائع أو مروهون .

رجوع الكفيل على المضمون عنه :

وإذا أدى الضامن عن المضمون عنه ما عليه من دين رجع عليه متى كان الضامن والأداء بإذنه ، لأنه أنفق ماله فيما ينفعه بإذنه . وهذا مما اتفق الأئمة الأربعة عليه . واختلفوا فيما إذا ضمن عن غيره حقاً بغير أمره وأداه . وقال الشافعي وأبو حنيفة : هو متطوع ، وليس له الرجوع عليه .

والمشهور عن مالك : أن له الرجوع به . وعن أحمد : روايتان . قال ابن حزم : لا يرجع الضامن بما أدى سواء بأمره أو بغير أمره إلا أن يكون المضمون عنه استقرضه قال : وقال ابن أبي ليلى

(١) ذهب الجمهور إلى صحة الكفالة عن الميت ولا رجوع له في مال الميت ، والحديث من رواية البخاري وأحمد .

وابن شبرمة وأبو ثور وأبو سليمان بمثل قولنا = أ.هـ.
 من أحكام الكفالة :

- ١ - ومضى عدم المضمون أو غاب ، ضمن الكفيل ، ولا يخرج عن الكفالة إلا بأداء الدين منه أو من الأصيل ، أو بإبراء الدائن نفسه من الدين أو نزوله عن الكفالة ، وله هذا النزول لأنه من حقه ..
- ٢ - من حق المكفول له (أي صاحب الدين) فسخ عقد الكفالة من ناحية ، ولو لم يرض المدين المكفول عنه أو الكفيل . وليس هذا الفسخ للمكفول عنه ولا للكفيل .

الشركة

تعريفها :

الشركة هي الاختلاط . ويعرفها الفقهاء بأنها عقد بين المتشاركين في رأس المال والربح ^(١) .

مشروعيتها :

وهي مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع . ففي الكتاب يقول الله سبحانه : ﴿ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ ﴾ ^(٢) وقوله سبحانه : ﴿ وَإِنْ كَثُرَ مِنْ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ﴾ ^(٣) ، وإخلطاء هم الشركاء . وفي السنة يقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : إن الله تعالى يقول : ﴿ أَنَا قَالِثُ الْقَرِيكَيْنِ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ . فَإِنْ خَانَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ خَرَجَتْ مِنْ بَيْنَهُمَا ﴾ ^(٤) رواه أبو داود عن أبي هريرة .

وقال زيد : كنت أنا والبراء شريكين . رواه البخاري وأجمع العلماء على هذا . ذكر ذلك ابن المنذر .

أقسامها :

والشركة قسمان :

القسم الأول : شركة أملاك . والقسم الثاني : شركة عقود

شركة الأملاك :

وهي أن يملك أكثر من شخص عينا من غير عقد . وهي إما أن تكون اختيارية أو جبرية . فالاختيارية مثل أن يوجب لشخصين هبة أو يوصي لها بشيء فيقبلان فيكون الموهوب والموصى به ملكا لها على سبيل المشاركة . وكذلك إذا اشترى شيئا لحسابها فيكون المشتري شركة بينها شركة ملك .

والجبرية : هي التي تثبت لأكثر من شخص جبرا دون أن يكون فعل في إحداث الملكية كما في الميراث . فإن الشركة تثبت للورثة دون اختيار منهم ، وتكون شركة بينهم شركة ملك .

حكم هذه الشركة :

وحكم هذه الشركة أنه لا يجوز لأي شريك أن يتصرف في نصيب صاحبه بغير إذنه ، لأنه لا ولاية لأحدهما في نصيب الآخر ، فكانه أجنبي .

(١) التشریف عند الأحناف . (٢) سورة النساء آية : ١٢ . (٣) سورة ص آية : ٢٤ .

(٤) أي أن الله يبارك للشريكين في المال ويحفظه لما لم تكن غيابة بينهما . فإذا خان أحدهما نزع البركة من المال .

شركة العقود :

. هي أن يعقد اثنان فأكثر عقدًا على الاشتراك في المال وما نتج عنه من ربح .

أنواعها :

وأنواعها كما يلي :

١ - شركة العنان . ٢ : شركة المفاوضة .

٣ - شركة الأبدان . ٤ - شركة الوجوه .

وركنها ، الإيجاب والقبول ، فيقول أحد الطرفين : شاركك في كذا وكذا ويقول الثاني قبلت .

حكمها :

أجاز الأحناف كل نوع من أنواع الشركات السابقة متى توفّر فيها الشروط التي ذكروها . والمالكية أجازوا كل الشركات ، ما عدا شركة الوجوه . والشافعية أبطلوها كلها ما عدا شركة العنان . والحنابلة أجازوها كلها ما عدا شركة المفاوضة .

شركة العنان (١)

وهي أن يشترك اثنان في مال لها على أن يتجرفيه والربح بينهما ولا يشترط فيها المساواة في المال ولا في التصرف ولا في الربح . فيجوز أن يكون مال أحدهما أكثر من الآخر . ويجوز أن يكون أحدهما مسؤولاً دين شريكه . ويجوز أن يتساويا في الربح . كما يجوز أن يختلفا حسب الإتفاق بينهما . فإذا كان ثمة خسارة فتكون بنسبة رأس المال .

شركة المفاوضة (٢)

هي التعاقد بين اثنين أو أكثر على الاشتراك في عمل بالشروط الآتية :

١ - التساوي في المال ، فلو كان أحد الشركاء أكثر مالاً فإن الشركة لا تصح (٣) .

٢ - التساوي في التصرف ، فلا تصح الشركة بين الصبي والبالغ .

٣ - التساوي في الدين ، فلا تتعقد بين مسلم وكافر .

(١) العنان بكسر اللعين وتفتح ، قال الفراء : اشتقاقها من عن الشيء إذا عرض . فالشريك كل واحد منها بمن شركة الآخر . وقيل : هي مشتقة عنائي المرفوعين في التساوي .

(٢) للمفاوضة : أي المساواة ، وصحبت بهذه التسمية لاختيار المساواة في رأس المال والربح والتصرف ، وقيل : هي من التنويش لأن كل واحد يفرض شريكه في التصرف .

(٣) فلو كان أحد الشركاء يملك ١٠٠ والآخر يملك دين ذلك فإن الشركة لا تصح ولو لم يكن ذلك مستعملًا في التجارة .

٤ - أن يكون كل واحد من الشركاء كفيلاً عن الآخر فيما يجب عليه من شراء وبيع كما أنه وكيل عنه ، فلا يصح أن يكون تصرف أحد الشركاء أكثر من تصرف الآخر .

فإذا تحققت المساواة في هذه النواحي كلها انمعدت الشركة وصار كل شريك وكيلًا عن صاحبه وكفيلاً عنه يطالب بعقده صاحبه ، ويسأل عن جميع تصرفاته . وقد أجازها الحنفية والمالكية ولم يميزها الشافعي ، وقال : « إذا لم تكن شركة للمفاوضة باطلة فلا باطل أعره في الدنيا » لأنها عقد لم يرد الشرح بمثله . وتحقق للمساواة في هذه الشركة أمر صيرلما فيها من غرر وجهالة . وما ورد من الحديث : « فافوضوا فإنه أعظم للبركة » وقوله : « إذا تفاوضتم فأحسنوا للمفاوضة » فإنه لم يصح شيء من ذلك . وصفها عند الإمام مالك : هي أن يفوض كل واحد منها إلى الآخر التصرف مع حضوره وغيبته ، وتكون يده كيده . ولا يكون شريكه إلا بما يعقدان الشركة عليه . ولا يشترط في المفاوضة أن يتساوى للمال ولا ألا يبقى أحدهما مالاً إلا ويدخله في الشركة .

شركة الوجوه

هي أن يشتري اثنان فأكثراً من الناس دون أن يكون لهم رأس مال اعتقاداً على جاههم وثقة التجارة بهم ، على أن تكون الشركة بينهم في الربح فهي شركة على النظم من غير صنعة ولا مال . وهي جائزة عند الحنفية والحنابلة لأنها عمل من الأعمال فيجوز أن تنعقد عليه الشركة ويصح تفاوت ملكيتها في الشيء المشتري . وأما الربح فيكون بينها على قدر نصيب كل منها في الملك . وأبطالها الشافعية والمالكية ، لأن الشركة إذا تتعلق بالمال أو العمل ، وما هنا غير موجودين .

شركة الأبدان

هي أن يتفق اثنان على أن يتقبلا عملاً من الأعمال على أن تكون أجرة هذا العمل بينهما حسب الاتفاق . وكثيراً ما يحدث هذا بين التجارين والحدادين والحمالين والحياطين والصاغة وغيرهم من الحرفيين . وتصح هذه الشركة سواء اتحدت حرفتهما أم اختلفت (كتجار مع نجار أو نجار مع حداد) .

وسواء عملاً جديداً أو عمل أحدهما دون الآخر ، منفردين ومجتمعين . وتسمى هذه الشركة بشركة الأعمال أو الأبدان أو الصنائع أو التقبل . ودليل جواز هذه الشركة ما رواه أبو عبيد عن عبد الله قال : اشتركت وأنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر ، قال : فجاد سعد بأسيرين ولم أجيء أنا وعمار بشيء رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه .

ويرى الشافعي أن هذه الشركة باطلة ، لأن الشركة عنده تختص بالأموال لا بالأعمال ، وفي

كتاب الروضة الندية كلام حسن في هذا الموضوع نوره فيما يلي : « واعلم أن هذه الأسامي التي وقعت في كتب الفروع لأنواع من الشركة : كاللواضعة ، والعنان ، والوجوه ، والأبدان ، لم تكن أسماء شرعية ولا لغوية ، بل اصطلاحات حادثة متجددة ، ولا مانع للرجلين أن يخططا مالياً ويتجرا كما هو معنى للمفاوضة المصطلح عليها ، لأن للمالك أن يتصرف في ملكه كيف يشاء ما لم يستلزم ذلك التصرف محرماً بما ورد الشارع بتحريمه ، وإنما الشأن في اشتراط استواء المالكين وكونها تقدماً واشتراط العقد ، فهنا لم يرد ما يدل على اعتباره بل مجرد التراضي بجمع المالكين والاتجار بها كاف . وكذلك لا مانع من أن يشترك الرجلان في شراء شيء بحيث يكون لكل واحد منها نصيب منه بقدر نصيبه من الثمن كما هو معنى شركة العنان اصطلاحاً ، وقد كانت هذه الشركة شائعة نسي أيام النبوة ودخل فيها جماعة من الصحابة فكانوا يشتركون في شراء شيء من الأشياء ويدفع كل واحد منهم نصيباً من قيمته ويتولى الشراء أحدهما أو كلاهما . وأما اشتراط العقد والخلط فلم يرد ما يدل على اعتباره . وكذلك لا بأس أن يوكل أحد الرجلين الآخر أن يستدين له مالاً ويتجر فيه ويشتركا في الربح كما هو معنى شركة الوجوه اصطلاحاً . ولكن لا وجه لما ذكروه من الشروط . وكذلك لا بأس بأن يوكل أحد الرجلين الآخر في أن يعمل عنه عملاً استؤجر عليه كما هو معنى شركة الأبدان اصطلاحاً . ولا معنى لاشتراط شروط نسي ذلك . والحاصل أن جميع هذه الأنواع يكفي في الدخول فيها مجرد التراضي ، لأن ما كان منها من التصرف في الملك فنائبه التراضي ولا يتحتم اعتبار غيره . وما كان منها من باب الوكالة أو الإجارة فيكفي فيه ما يكفي فيها فإحدى هذه الأنواع التي نوعوها والشروط التي اشترطوها ؟ وأي دليل عقلي أو نقلي الجأهم إلى ذلك ، فإن الأمر يسر من هذا التسهيل والتطويل ، لأن حاصل ما يستفاد من شركة : للمفاوضة ، والعنان ، والوجوه ، أنه يجوز للرجل أن يشترك هو وآخر في شراء شيء ويصعب ويكون الربح بينهما على مقدار نصيب كل واحد منها من الثمن ، وهذا شيء واحد واضح للمعنى يفهمه المامي فضلاً عن العام ، ويفي بجوازه المقصر فضلاً عن الكامل ، وهو أم من أن يستوي ما يدفعه كل واحد منها من الثمن أو يختلف ، وأم من أن يكون المدفوع تقدماً أو عرضاً ، وأم من أن يكون ما اتجرا به مال جميع مال كل واحد منها أو بعضه ، وأم من أن يكون للتولي للبيع والشراء أحدهما أو كل واحد منها . وهب أنهم جعلوا لكل قسم من هذه الأقسام التي هي في الأصل شيء واحد اسماً يخصه ، فلا مشاحة في الاصطلاحات ، لكن ما معنى اعتبارهم لتلك العبارات ، وتكلفهم لتلك الشروط ، وتطويل المسافة على طالب العلم وإتباعه بتدوين ما لا طائل تحته . وأنت لو سألت حراً أو بقالاً عن : جواز الاشتراك في شراء الشيء وفي ربحه ، لم يصعب عليه أن يقول : نعم .. ولو قلت له : هل يجوز العنان أو الوجوه أو الأبدان ؟

لحار في فهم معاني هذه الألفاظ . بل قد شاهدنا كثيرًا من للتبحرين في علم الفروع يلتبس عليه الكثير من تفاصيل هذه الأنواع ويتعلم إن أراد تمييز بعضها من بعض . اللهم إلا أن يكون قريب عهد بحفظ مختصر من مختصرات الفقه ، فربما يسهل عليه ما يعتدي به إلى ذلك . وليس المجتهد من وسع دائرة الآراء الماطلة عن الدليل ، وقبل كل ما يقف عليه من قال ، وقيل ، فإن ذلك هو دأب أسراء التقليد ، بل المجتهد من قرر الصواب ، وأبطل الباطل ، وفحص في كل مسألة عن وجوه الدلائل ، ولم يحل بينه وبين الصديق بالحق مخالفة من يخالفه من معظم في صدور المقصرين ، فالحق لا يعرف بالرجال ، ولهذا المقصد سلكتنا في هذه الأبحاث مسالك لا يعرف قدرها إلا من صفي فهمه عن التعصبات ، وأخلص ذهنه عن الاعتقادات للأكوفات ، والله المستعان . اهـ .

شركة الحيوان

ويرى ابن القيم جواز للمشاركة في الحيوان بأن تكون العين مملوكة لشخص ويقوم الآخر على تربيته على أن يكون الربح بينهما حسب الاتفاق . قال في إعلام الموقعين : تجوز المغارسة عندنا على شجر الجوز وغيره ، بأن يدفع إليه أرضه ويقول : اغرسها من الأشجار كذا وكذا ، والغرس بينهما نصفان . وهذا كما يجوز أن يدفع إليه ماله يتجر فيه والربح بينهما نصفان ، وكما يدفع إليه أرضه يزرعها والزرع بينهما ، وكما يدفع إليه شجرة يقوم عليه والشر بينهما ، وكما يدفع إليه بقرة أو غنم أو إبله يقوم عليها والدرّ والرسل بينهما ، وكما يدفع إليه زيتونة يعصره والزيت بينهما ، وكما يدفع إليه دابته يعمل عليها والأجرة بينهما ، وكما يدفع إليه فرسه يغزو عليها وسهما بينهما ، وكما يدفع إليه قناة يستنبط ماءها ولها بينهما ، ونظائر ذلك ، فكل ذلك شركة صحيحة قد دل على جوازها النص والقياس واتفاق الصحابة ومصالح الناس ، وليس فيها ما يوجب تحريرها من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا قياس ولا مصلحة ولا معنى صحيح يوجب فسادها ، والذين منعوا ذلك عُدُّهم أنهم ظنوا ذلك كله من باب الإجارة ، فالعوض مجهول فيفسد ، ثم منهم من أجاز المساقاة والمزارعة للنص الوارد فيها والمضاربة للإجماع دون ما عدا ذلك ، ومنهم من خص الجواز بالمضاربة ، ومنهم من جوز بعض أنواع المساقاة والمزارعة ، ومنهم من منع الجواز فيها إذا كان بعض الأصل يرجع إلى العامل كالغدير الطمَّحان وجوزه فيها إذا رجعت إليه الثمرة من بقاء الأصل الدرّ النسل ، والصواب جواز ذلك كله ، وهو مقتضى أصول الشريعة وقواعدها ، فإنه من باب المشاركة التي يكون العامل فيها شريك المال . هذا بماله وهذا بعمله ، وما رزق الله فهو بينهما ، وهذا عند طائفة من أصحابنا أولى بنجور من الإجارة ، حتى قال شيخ الإسلام : هذه المشاركات أحلُّ من الإجارة ، قال : لأن المستأجر يدفع ماله وقد يحصل له مقصوده وقد لا يحصل ، فيفوز المؤجر بالمال والمستأجر على الخطر ، إذ قد يكل

الزرع وقد لا يكمل ، بخلاف المشاركة ، فإن الشريكين في الفوز وعدمه على السواء ، إن رزق الله الفائدة كانت بينهما ، وإن منها استويا في الحرمان ، وهذا غاية العدل ، فلا تأتي الشريعة بمثل الإجارة وتحرم هذه المشاركات ، وقد أقر النبي ﷺ المضاربة على ما كانت عليه قبل الإسلام ، فضارب أصحابه في حياته وبعد موته ، واجمعت عليه الأمة ، ودفع خير إلى اليهود يقومون عليها ويعمرونها من أموالهم بشطر ما يخرج منها من ثمر أو زرع ، وهذا كأنه رأي عين ، ثم لم ينسخه ولم ينه عنه ولا امتنع منه خلفاؤه الراشدون وأصحابه بعده ، بل كانوا يفعلون ذلك بأراضيهم وأموالهم يدفعونها إلى من يقوم عليها بجزء مما يخرج منها ، وهم مشغولون بالجهاد وغيره ، ولم ينقل عن رجل واحد منهم المنع إلا فيما منع منه النبي ﷺ ، ثم قال : فلا حرام إلا ما حرمه الله ورسوله ، والله ورسوله لم يحرم شيئا من ذلك ، وكثير من الفقهاء يمنعون ذلك ، فإذا بئس الرجل بمن يحتج في التحريم بأنه هكنا في الكتاب وهكنا قالوا ، ولا يدلك من فعل ذلك ، إذ لا تقوم مصلحة الأمة إلا به ، فله أن يحتال على ذلك بكل حيلة تؤدي إليه ، فإنها حيل تؤدي إلى فعل ما أباحه الله ورسوله ولم يحرمه على الأمة .

بعض صور من الشركات الجائزة

أورد ابن قدامة بعض صور من الشركات الجائزة . فقال في المغني : فإن كان لقصار أمانة وآخر بيت فاشتركا على أن يعملأ بأداة هذا في بيت هذا والكسب بينهما جاز والأجرة على ما شرطاه ، لأن الشركة وقفت على عملها والعمل يستحق به الربح في الشركة والآلة والبيت لا يستحق بها شيء لأنها يستعملان في العمل المشترك فصارا كالدابتين اللتين أجراهما حمل الشيء الذي تقبلا حمله ، وإن فسدت الشركة قسم ما حصل لها على قدر أجر عملها وأجر الدار والآلة ، وإن كانت لأحدهما آلة وليس للآخر شيء أو لأحدهما بيت وليس للآخر شيء فانتقضا على أن يعملأ بالآلة أو في البيت والأجرة بينهما جاز لما ذكرنا . قال : وإن دفع رجل دابته إلى آخر ليعمل عليها وما يرزق الله بينهما نصفين أو أثلاثا أو كيفما شرطا صح ، نص عليه في رواية الأثرم وعبد بن أبي حرب وأحمد بن سعيد وقتل عن الأوزاعي ما يدل على هذا .

وكرر ذلك الحسن والنخعي . وقال الشافعي وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي : لا يصح ، والربح كله لرب الدابة لأن الحمل الذي يستحق به العوض منها وللعامل أجر مثله لأن هذا ليس من أقسام الشركة إلا أن تكون للمضاربة ، ولا تصح المضاربة بالعروض ، ولأن المضاربة تكون بالتجارة في الأعيان وهذه لا يجوز بيعها ولا إخراجها عن ملك مالكا . وقال القاضي يتخرج أن لا يصح ، وبناء على أن المضاربة بالعروض لا تصح ، فعلى هذا إن كان أجر الدابة بيتها فالأجر لمالكها وإن

تقبل حل شيء فحمله عليها أو حل عليها شيئاً مباحاً فباعه فالأجرة والثمن له وعليه أجرة مثلها للملكها .

ولنا أنها عين تنمي بالعمل عليها فصح العقد عليها ببعض ثمنائها كالدرهم والدنانير والشجر في المساقاة والأرض في المزارعة . وقولهم إنه ليس من أقسام الشركة ولا هو مضاربة ، قلنا : نعم لكنه يشبه المساقاة والمزارعة فإنه دفع لعين المال إلى من يعمل عليها ببعض ثمنائها مع بقاء عينها ، وهذا يتبين أن تخريجها على المضاربة بالعرض فاسد فإن المضاربة إنما تكون بالتجارة والتصرف في رتبة المال ، وهذا بخلافه .

قال : وتقل أبو داود عن أحد قمين يعطي فرسه على النصف من الفئمة : أرجو ألا يكون به بأس . قال إسحاق بن إبراهيم ، قال أبو عبد الله : إذا كان على النصف والربع فهو جائز ، وبه قال الأوزاعي .

قال : وقالوا ^(١) لو دفع شبكة إلى الصياد ليصيد بها السمك بينها نصفين فالصيد كله للصياد ولصاحب الشبكة أجر مثلها . وقياس ما نقل عن أحد صحة الشركة وما رزق بينها على ما شرطاً ، لأنها عين تنمي بالعمل فيها فصح دفعها ببعض ثمنائها كالأرض . انتهى .

شركات التأمين

أففى فضيلة الشيخ أحمد إبراهيم بعدم جواز عقود التأمين على الحياة ، فقال : إن حقيقة الأمر في عقود التأمين على الحياة هو عدم صحتها ، وليبيان ذلك أقول : إن عقد التأمين مع الشركة إذا أوفى الأقساط حال حياته كان له أن يسترد من الشركة كل المبلغ الذي دفعه مقسطاً مع الربح الذي اتفق عليه مع الشركة . فأين هذا من عقد للمضاربة الجائزة شرعاً ؟

فمقد للمضاربة : أن يعطي زيد بكذا مائة جنيه (مثلاً) ليتجر بها بكر على أن يكون الربح بينها مشتركاً بنسبة كذا على حسب ما يتفقان ، لرب المال النصف والمضارب الذي هو العامل النصف الأول في مقابلة ماله . والثاني في مقابلة عمله . أو يكون للأول الثلثان وللثاني الثلث أو العكس . وهكذا .

فشرط صحة للمضاربة الأساسي أن يأخذ رب المال حقه مما ترجحه التجارة بماله بعمل للمضارب . فإذا لم تكسب التجارة ولم تخسر لم الرب المال رأس ماله ولا شيء له ولا للمضارب بعد ذلك لعدم الربح ، علماً بحكم للمضاربة . وإذا خسرت التجارة كانت الخسارة على رب المال من رأس ماله دون

(١) لى بعض ثقة الفقه .

المضارب ولا شيء للمضارب في مقابل عمله لأنه في هذه الحالة شريك وليس بأجير . أما إذا شرط رب المال على المضارب أن يأخذ رب المال مقداراً معيناً فوق رأس ماله بصرف النظر عن كون التجارة كسبت أو خسرت ، فهذا شرط فاسد ، لأنه يؤدي إلى قطع الشركة في الريح ، وهذا يخالف لحكم المضاربة ، أو إلى التزام المضارب بدفع مبلغ من ماله الخاص لرب المال . وهذا من باب أكل أموال الناس بالباطل . ثم إذا فسدت المضاربة بالشرط الذي ذكرته آنفاً وهو للوجود في عقد التأمين وربحت التجارة كان الريح لرب المال . وأما المضارب فله على رب المال أجر مثل عمله بالتمام ما بلغ ، على رواية الأصل لمحمد (رحمة الله) لأنه انقلب أجيراً بفساد المضاربة وخرج عن كونه شريكاً . وعلى قول أبي يوسف للفقى به يكون للعامل أجر مثل ^(١) عمله دون أن يتجاوز للثفق عليه مع الريح . في العقد . وذلك لأن المضاربة إذا كانت صحيحة لم يكن للعامل إلا للثفق عليه مع الريح . فإذا فسد العقد فلا ينبغي أن يستفيد المضارب من العقد الفاسد أكثر مما يستفيده من العقد الصحيح . وقول عمد في الأصل هو القياس . وقول أبي يوسف استحسان . للعين الذي قلنا . هذه هي مضاربة الشرعية . وهذه هي أحكامها فهل يندرج عقد التأمين تحت المضاربة الصحيحة ؟ الجواب : لا .

وإذا هو يندرج تحت المضاربة الفاسدة . وحكمها شرعاً هو ما أسمعتهك هنا . وهو مخالف لحكم عقد التأمين قانوناً . ولا يمكن أن يقال إن الشركة تتبرع للمؤمن بما التزمته لأن طبيعة عقد التأمين قانوناً أنه من عقود المعاوضة الإحتالية . وإذا قيل إن ما يدفعه المؤمن للشركة يعتبر قرضاً يسترده مع أرباحه إذا كان حياً . فهذا قرض جرنقاً ، وهو حرام ، وهذا هو الربا النهي عنه .

وبالجملة فالموضوع على أي وجه قلبته وجدته لا ينطبق على عقد يصححه الشرع الإسلامي . وهذا الذي قدمناه هو فيما إذا بقي المؤمن على حياته حياً بعد توفيقته مما التزمه على نفسه من الأقساط ، أما إذا مات قبل إيفاء جميع الأقساط ، وقد يموت بعد دفع قسط واحد فقط ، وقد يكون الباقي مبلغاً عظيماً جداً ، لأن مبلغ التأمين على الحياة موكول تقديره إلى طرفي العقد على ما هو معلوم فإذا أدت الشركة للثفق ، عليه كاملاً لورثته أو لمن جعل له المؤمن ولاية قبض ما التزمت به الشركة بعد موته ، ففي مقابل أي شيء دفعت الشركة هذا المبلغ ؟ أليست هذه مخاطرة ومغامرة ؟ وإذا لم يكن هذا من صميم المغامرة ، ففي أي شيء المغامرة إذا ...

وهل يتصور أن يبيح شرع يحرم أكل أموال الناس بالباطل أن يكون موت شخص مصدراً لأن

(١) أجرة التل : هو الأجر الذي يقدره أهل المهنة للزعمين عن الملوى والتعويض ويكون اختيارهم بموافقة المتعاقدين أو باختيار الحاكم .

يجني ورثته أو من يقوم مقامه بعد موته رجلاً اتفق عليه قبل موته مع آخر مجازف يؤديه بعد موت الأول إلى هؤلاء ؟

مع العلم بأنه يجوز الاتفاق على أي مبلغ بالغاً قدره ما بلغ ؟ ومق كانت حياة الإنسان وموته عللاً للتجارة ، ومن الأشياء التي تقوم بالمال غير الواقف مقداره عند أي حد ، بل يؤكل ذلك إلى تقدير العاقدين ؟ على أن المغامرة حاصلة أيضاً من ناحية أخرى . فإن المؤمن له ، بعد أن يوفي جميع ما التزمه من الأقساط يكون له كذا . وإن مات قبل أن يوفيهما كلها يكون لورثته كذا . أليس هذا قازاً ومخاطرة ؟ حيث لا علم له ولا للشركة بما سيكون من الأمرين على التعيين .

الصلح

تعريفه :

الصلح في اللغة : قطع المنازعة . وفي الشرع : عقد ينهي الخصومة بين المتخاصمين . ويسمى كل واحد من المتعاقدين مصالحاً ويسمى الحق المتنازع فيه : مصالحاً عنه . وما يسمى يؤديه أحدهما لخصمه قطعاً للنزاع : مصالحاً عليه أو بدل الصلح .

مشروعيته :

والصلح مشروع بالكتاب والسنة والإجماع من أجل أن يحل الوفاق على الشقاق ، ولكي يقضي على البغضاء بين المتنازعين . ففي الكتاب يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِنْ مَسَّ لِقَاتَانِ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتْلَةَ فَاَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بُغِتْ أَحَدُهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَعَايِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ ^(١) .

وفي السنة يروي أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم وابن حبان عن عمرو بن عوف أن رسول الله ﷺ قال : « الصلح جائز بين المسلمين ، إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً » وزاد الترمذي : « المسلمون على شروطهم » . ثم قال : هذا حديث حسن صحيح . قال عمر رضي الله عنه : « ردوا الخصوم حتى يصطلحوا ، فإن فصل القضاء يورث بينهم الضغائن » . وقد أجمع المسلمون على مشروعيته الصلح بين الخصوم .

أركانه :

وأركان الصلح : الإيجاب والقبول بكل لفظ ينهي عن المصالحة ، كأن يقول المدعى عليه : « صالحتك على المائة التي لك عندي على تحسين » . ويقول الآخر : « قبلت » ونحو ذلك .

ومضى ثم الصلح عقد لازماً للمتعاقدين ، فلا يصح لأحدهما أن يستقل بفسخه دون رضا الآخر ، ويمتضى العقد يملك المدعى بدل الصلح ولا يملك المدعي عليه استرداده وتسقط دعوى المدعي فلا تسع منه مرة أخرى .

شروطه :

ومن شروط الصلح ما يرجع إلى المصالح ، ومنها ما يرجع إلى المصالح به ، ومنها ما يرجع إلى المصالح عنه .

شروط المصالح :

يشترط في المصالح أن يكون من يصح تبرعه ، فلو كان المصالح ممن لا يصح تبرعه مثل : المجنون أو الصبي أو ولي اليتيم أو ناظر الوقف ، فإن صلحه لا يصلح لأنه تبرع ، وم لا يملكونه . ويصح صلح الصبي المميز وولي اليتيم وناظر الوقف إذا كان فيه نفع للصبي أو لليتيم أو للوقف ، مثل أن يكون هناك دين على آخر وليس ثمة أدلة على ثبوت هذا الدين ، فيصالح المدين على أخذ بعض دينه وترك البعض الآخر .

شروط المصالح به :

- ١ - أن يكون مالاً متقوماً مقدور التسليم أو يكون منفعة .
- ٢ - أن يكون معلوماً علماً نافياً للجهالة الفاحشة المؤدية إلى النزاع إن كان يحتاج إلى التسليم والتسلم . قال الأحناف : فإن كان لا يحتاج إلى التسليم والتسلم فإنه لا يشترط العلم به ، كما إذا ادعى كل من رجلين على صاحبه شيئاً ثم تصالحا على أن يجعل كل منهما حقه بدل صلح عما للأخر . ورجح الشوكاني جواز الصلح بالمجهول عن المعلوم . فعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : « جاء رجلان يتختمان إلى رسول الله ﷺ في موارث بينهما قد درست ^(١) ليس بينهما بينة ، فقال رسول الله ﷺ : إنكم تختصمون إلى رسول الله ، وإنا أنا بشر ^(٢) ولعل بعضكم ألحن ^(٣) بحجته من بعض . وإنا أقضي بينكم على نحو ما أسمع ، فن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي بها إسطاناً ^(٤) في عتقه يوم القيامة . فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما : حقي لأخي . فقال رسول الله ﷺ : « أما إنقلتما فاذهبا فاقتما ثم توخيا ^(٥) الحق ، ثم استمهم ^(٦) ثم ليخلل ^(٧) كل واحد منك صاحبه » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه . وفي رواية لأبي داود : « وإنا أقضي بينكم برأى فيما لم ينزل عليّ فيه » .

قال الشوكاني : وفيه دليل على أنه يصح الإبراء عن المجهول ، لأن الذي في ذمة كل واحد ههنا غير معلوم . وفيه أيضاً صحة الصلح بمعلوم عن المجهول . ولكن لا بد مع ذلك من التحليل

(١) درست : أي قدم عليها المهد حتى ذهبت معالمها .

(٢) بشر : يطلق على الواحد وعلى الجمع .

(٣) ألحن : أبلغ .

(٤) إسطاناً : الحديدة التي تحرك بها النار .

(٥) توخيا بها : اتصفاً .

(٦) استمهم : أي ليأخذ كل واحد مكاناً ما تخفره الفرقة بعد التمس .

(٧) ليخلل : أي ليصال كل واحد صاحبه أن يحطه في حل من قبله بإبراء دمه .

(١) . وحكي في البحر عن الناصر والشافعي أنه لا يصح الصلح بمعلوم عن مجهول . انتهى .

شروط المصالح عنه « الحق المتنازع فيه » :

ويشترط في المصالح عنه الشروط الآتية :

١ - أن يكون مالا متقوماً أو يكون منفعة ، ولا يشترط العلم به لأنه لا يحتاج فيه إلى التسليم .
« فعن جابر أن أباه قُتل يوم أحد شهيداً وعليه دين ، فاشتد الغرماء في حقوقهم ، قال : فأُتيت النبي ﷺ ، فسألهم أن يقبلوا ثمرة حائطي (٢) ويحلوا أبي ، فأبوا ، فلم يعطهم ﷺ حائطي وقال : سنغدو عليك ، ففدا علينا حين أصبح ، فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة فجنذتها (٣) فقضيتهم وبقي لنا من ثمرها » .

وفي لفظ : « أن أباه توفي وترك عليه ثلاثين وثقاً لرجل من اليهود . فاستنظره جابر فأبى أن ينظره ، فكلم جابر رسول الله ﷺ يشفع له إليه ، فجاء رسول الله ﷺ وكلم اليهودي ليأخذ ثمرة نخله بالذي له فأبى ، فدخل النبي ﷺ النخل فشى فيها ثم قال لجابر : جذ له فأوف له الذي له ، فجنده بعدما رجع رسول الله ﷺ فأوفاه ثلاثين وثقاً وفضلت سبعة عشر وثقاً » رواه البخاري . قال الشوكاني : وفيه جواز الصلح عن معلوم بمجهول .

٢ - أن يكون حقاً من حقوق العباد يجوز الاعتياض عنه ولو كان غير مال كالقصاص . أما حقوق الله فلا صلح عنها . فلو صالح الزاني أو السارق أو شارب الخمر من أمسكه ليرفع أمره إلى الحاكم على مال ليطلق سراحه فإن الصلح لا يجوز ، لأنه لا يصح أخذ العوض في مقابلته . ويمتنع أخذ العوض في هذه الحال رشوة

وكذلك لا يصح الصلح عن حد القذف لأنه شرع للزجر وردع الناس عن الوقوع في الأعراس ، فهو وإن كان فيه حق العبد ولكن حق الله فيه أغلب . ولو صالح الشاهد على مال ليكتم الشهادة عليه بحق الله تعالى أو بحق لآدمي فإن الصلح غير صحيح لحكمة كتمان الشهادة . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكْفُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُهَا فَيَأْتِمْ قَلْبُهُ ﴾ (٤) . وقال جل شأنه : ﴿ وَالْيَمِينُ الشَّهَادَةُ لِلَّهِ ﴾ (٥) .

(١) أي بشرط أن يخل كل من المتصلحين صاحبه .

(٢) الحائط : البستان .

(٣) قلعها .

(٤) سورة البقرة آية ٢٨٢ .

(٥) سورة الطلاق آية ٢ .

ولا يصح الصلح على ترك الشفعة . كما إذا صالح المشتري الشفع على شيء ليرك الشفعة فالصلح باطل ، لأن الشفعة شرعت لإزالة ضرر الشركة ولم تشرع من أجل استفادة المال ، وكذلك لا يصح الصلح على دعوى الزوجية .

أقسام الصلح :

الصلح إما أن يكون صلحاً عن إقرار ، أو صلحاً عن إنكار ، أو صلحاً عن سكوت .

الصلح عن إقرار :

والصلح عن إقرار : هو أن يدعي إنسان على غيره ديناً أو عيناً أو منفعة فيقر المدعى عليه بالدعوى ثم يتصالحا على أن يأخذ المدعي من المدعى عليه شيئاً لأن الإنسان لا يمنع من إسقاط حقه أو بعضه .

قال أحد رضي الله عنه ، ولو شفع فيه شافع لم يأثم لأن النبي ﷺ كلم غرماء جابر فوضعوا عنه الشطر . وكلم كعب بن مالك فوضع عن غريمه الشطر . يشير الإمام أحمد إلى ما وراء النسائي وغيره عن كعب بن مالك أنه تقاضى ابن أبي حذرد ديناً كان له عليه في المسجد فارتفعت أصواتها حتى سمعها رسول الله ﷺ وهو في بيته ، فخرج إليهما وكشف سجد حجرتهم فنادى : « يا كعب . قال : لبيك يا رسول الله . قال : ضع من دينك هذا . وأوما إلى الشطر . قال : لقد فعلت يا رسول الله . قال : ثم فاقضه » .

ثم إن المدعى عليه إن اعترف بنقد وصالح على نقد فإن هذا يعتبر عرفاً ويعتبر فيه شروطه ، وإن اعترف بنقد وصالح على عروض أو بالعكس فهذا بيع يثبت فيه أحكامه كلها . وإن اعترف بنقد أو عرض وصالح على منفعة كسكني دار وخدمة فهذه إجازة تثبت فيها أحكامها ، وإذا استحق المصالح عنه (الحق للتنازع فيه) كان من حق للمدعى عليه أن يسترد بدل الصلح لأنه ما دفعه إلا ليسلم له ما في يده . وإذا استحق البذل رجع للمدعي على المدعى عليه لأنه ما ترك للمدعى إلا ليسلم له البذل .

الصلح عن إنكار :

والصلح عن إنكار : هو أن يدعي شخص على آخر عيناً أو ديناً أو منفعة فينكر ما ادعاه ثم يتصالحا .

الصلح عن السكوت :

والصلح عن السكوت : هو أن يدعي شخص على آخر ما ذكر فيسكت المدعى عليه ، فلا يقر ولا ينكر .

حكم الصلح عن إنكار وسكوت :

وقد ذهب الجمهور من العلماء إلى جواز الصلح عن الإنكار والسكوت . وقال الإمام الشافعي وابن حزم : لا يجوز إلا الصلح عن إقرار . لأن الصلح يستدعي حقاً ثابتاً ولم يوجد في حال الإنكار والسكوت . أما في حال الإنكار فلأن الحق لا يثبت إلا بالدعوى وهي معارضة بالإنكار ، ومع التعارض لا يثبت الحق .

وأما في حال السكوت فلأن الساكت يعتبر منكراً حكماً حتى تسمع عليه البيينة . وبذلك كل منهما المال لدفع الخصومة غير صحيح . لأن الخصومة باطلة ، فيكون البذل في معنى الرشوة ، وهي متنوعة شرعاً لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَقَدْ نُفِيتُمْ عَنْهَا إِلَى الْعُكُومِ لِيَأْكُلُوا فَرْقِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (١) . وقد توسط بعض العلماء فلم ينعنه بإطلاق ولم يبحه بإطلاق . فقال : والأولى أن يقال : إن كان المدعي يعلم أن له حقاً عند خصمه جاز له قبض ما صولح عليه . وإن كان خصمه منكراً وإن كان يدعي باطلاً فإنه يحرم عليه الدعوى ، وأخذ ما صولح به . والمدعى عليه إن كان عنده حق يعلمه ، وإنما ينكر لفرض وجب عليه تسليم ما صولح عليه . وإن كان يعلم أنه ليس عنده حق جاز له إعطاء جزء من ماله في دفع شجار غريمه وأذيته . وحرم على المدعى أخذه . وبهذا تجتمع الأدلة : فلا يقال الصلح على الإنكار لا يصح ، ولأنه يصح على الإطلاق . بل يفصل فيه (٢) . والذين أجازوا الصلح عن إنكار أو سكوت قالوا : إن حكمه يكون في حق المدعي معاوضة عن حقه . وفي حق المدعي عليه افتداء لهيبه وقطعاً للخصومة عن نفسه . ويتروى على هذا أن بدل الصلح إذا كان عيناً كان في معنى البيع ، فتجري عليه جميع أحكامه . وإن كان منفعة كان في معنى الإجارة فتجري عليه أحكامها .

وأما المصالح عنه فإنه لا يكون كذلك لأنه في مقابل انقطاع الخصومة وليس عوضاً عن مال ، ومتى استحق بدل الصلح رجع المدعي بالخصومة على المدعى عليه ، لأنه لم يترك الدعوى إلا ليس له البذل .

ومتى استحق المصالح عنه رجع للمدعى عليه على المدعي لأنه لم يدفع البذل إلا ليس له المدعي ، فإذا استحق لم يتم مقصوده ، فيرجع على المدعي .

(١) سورة البقرة آية ١٨٨ .

(٢) من كتاب . فتح العلام شرح بلوغ المرام .

الصلح عن الدين المؤجل ببعضه حالاً :

ولو صالح عن الدين المؤجل ببعضه حالاً لم يصح عند الحنابلة وابن حزم . قال ابن حزم في المحلى : « ولا يجوز في الصلح الذي يكون فيه إبراء من البعض شرطاً تأجيلاً أصلاً ، لأنه شرط ليس في كتاب الله ، فهو باطل . ولكنه يكون حالاً في النعمة ينظره به ما شاء بلا شرط ، لأنه فعل خير » . وكرهه ابن المسيب والقاسم ومالك والشافعي وأبو حنيفة . وروي عن ابن عباس ، وابن سيرين والنخعي : أنه لا بأس به .

القضاء

العدل هو الغاية من رسالات الله :

إن العدل قيمة من القيم الإسلامية العليا . ذلك أن إقامة الحق والعدل هي التي تشيع الطمأنينة ، وتنشر الأمن ، وتشد علاقات الأفراد بعضهم ببعض ، وتقوي الثقة بين الحاكم والمحكوم ، وتنبئ الثروة ، وتزيد في الرخاء ، وتدعم الأوضاع ، فلا تتعرض لخلخلة أو اضطراب ، ويعني كل من الحاكم والمحكوم إلى غايته في العمل والأنتاج ، وخدمة البلاد ، دون أن يقف في طريقه ما يعطل نشاطه ، أو يعوقه عن النهوض .

ولما يتحقق العدل بإيصال كل حق إلى مستحقه والحكم بمقتضى ما شرع الله من أحكام ويتجنب الهوى بالقسمة بين الناس بالسوية . وما كانت مهمة رسل الله إلا القيام بهذا الأمر وإنفاذه . وما كانت وظيفة إتباع الرسل إلا السير على هذا النهج كي تبقى النبوة عند الناس بظلمها للظليل ﴿ لقد أرسلنا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ ^(١) .

القضاء ^(٢) في الإسلام :

ومن أهم الوسائل التي يتحقق بها القسط وتحفظ الحقوق وتضامن الدماء والأعراض والأموال هي إقامة النظام القضائي الذي فرضه الإسلام وجمله جزءاً من تعاليمه وركيزه من ركائزه التي لا بد منها ولا غنى عنها .

وكان أول من تولى هذه الوظيفة في الإسلام الرسول ﷺ فقد جاء في المصاحفة التي تمت بعد الهجرة بين المسلمين واليهود وغيرهم : « إنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو شجار يضاف فساده فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى عهد رسول الله » . وقد أمره الله عز وجل أن يحكم بما أنزل فقال : ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِضِينَ خَصِيماً . وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ إلخ ^(٣) .

وتولى قضاء مكة على عهد رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد كما تولى علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - قضاء اليمن . روى أهل السنن وغيرهم أن علياً لما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن قاضياً قال : يارسول الله ، بعثني بينهم وأنا شاب لا أدري ما القضاء . قال : فضرب رسول الله في صدري

(١) سورة الحديد آية ٢٥ .

(٢) القضاء في اللغة : إتمام الشيء قولاً وفعلاً . وفي الشرع : الفصل بين الناس في الخصومات حسناً للخلاف وقسطاً للنزاع بمقتضى الأحكام التي شرعها الله .

(٣) سورة النساء الآيات من ١٠٥ - ١١٣ .

وقال : « اللهم أهده وثبت لسانه » . قال علي : « فوالذي فلق الحبة ما شككت في قضاء بين اثنين » . وعن علي كرم الله وجهه أن رسول الله ﷺ قال : « يا علي إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر ، كما سمعت من الأول فإنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء » ^(١) .

فيم يكون القضاء :

والقضاء يكون في جميع الحقوق سواء أكانت حقوقاً لله أو حقوقاً للآدميين . وقد أفاد ابن خلدون : « أن منصب القضاء استقر آخر الأمر على أن يجمع مع الفصل بين الخصوم استيفاء بعض الحقوق العامة للمسلمين بالنظر في أحوال المحجور عليهم من المجانين واليتامى والمفلين وأهل السفه ، وفي وصايا المسلمين وأوقافهم وتزويج الأيتام عند فقد أوليائهم على رأي من يراه . والنظر في مصالح الطرقات والأبنية وتصفح الشهود والأمناء والنواب واستيفاء العلم والخبرة فيهم بالمدالة والجراح ليحصل له الوثوق بهم . وصارت هذه كلها من متعلقات وظيفته وتوابع ولايته » اهـ .

منزلة القضاء :

والقضاء فرض كفاية لدفع التظالم وفصل الخصام ويجب على الحاكم أن ينصب للناس قاضياً ومن أبي أجبره عليه . وإذا كان الإنسان في جهة لا يصلح للقضاء غيره تعين عليه . ووجب عليه الدخول فيه . وقد رُفِعَ الإسلام في الحكم بين الناس بالحق وجعله من القبطة . وروى البخاري عن عبد الله بن عمر أن الرسول ﷺ قال : « لا حسد ^(٢) إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق . ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها للناس » . ووعده القاضي المعادل بالجنة . فمن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ، ومن غلب جوره عدله فله النار » ^(٣) .

وعن عبد الله بن أبي أوفى أن النبي ﷺ قال : « إن الله مع القاضي ما لم يتحر فإنما جار تحلى الله عنه ولزمه الشيطان » ^(٤) . أما ما جاء من الأحاديث في التحذير من الدخول في القضاء مثل ما رواه سعيد للقبيري أن الرسول ﷺ قال : « من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين » ^(٥) (أي فقد تعرض للذبح نفسه وإهلاكها بتوليئه القضاء) . فإنها ترجع إلى الأشخاص الذين لا علم لهم بالحق

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذي .

(٢) للعبود بالحسد هنا القبطة . وهي أن يتقن الإنسان أن يكون له مثل ما لتوبه .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه .

(٥) رواه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب من هذا الوجه .

ولا قدرة لهم على الصدع به ولا يتمكنون من ضبط أنفسهم وكبح جماحها ومنعها من الميل إلى الهوى والذي يرشد إلى هذا حديث أبي ذر - رضي الله عنه - قال : قلت يا رسول الله : ألا تستعملني ؟ قال : فضرب يده على منكبي ثم قال : « يا أبا ذر إنك ضيف . وإننا أمانة ^(١) وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها ، وأدى الندي عليه فيها » ^(٢) .

وعن أبي موسى الأشعري قال : دخلت على النبي ﷺ أنا ورجلان من بني عمي فقال أحدهما : يا رسول الله أأمرنا على بعض ما ولاك الله عز وجل . وقال الآخر مثل ذلك فقال : « إنا والله لا نولي هذا العمل أحداً يسأله أو أحداً يحرص عليه » . وعن أنس ^(٣) رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من ابتغى القضاء ، وسأل فيه شفعاء وكل إلى نفسه ، ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكاً يسدده » ^(٤) .

والخوف من المعجز عن القيام بالقضاء على الوجه الأكمل هو السبب في امتناع بعض الأئمة عن الدخول في القضاء . ومن طريف ما يروى في هذا : أن حياً بن شريح دعي إلى أن يتولى قضاء مصر فلما عرض عليه الأمير امتنع فدعا له بالسيف . فلما رأى ذلك أخرج مفتاحاً كان معه وقال هذا مفتاح بيتي ولقد اشتقت إلى لقاء ربي فلما رأى الأمير عزيمته تركه .

من يصلح للقضاء :

ولا يقضي بين الناس إلا من كان عالماً بالكتاب والسنة فقيهاً في دين الله قادراً على التفرقة بين الصواب والخطأ . بريئاً من الجور بعيداً عن الهوى . وقد اشترط الفقهاء في القاضي أن يبلغ درجة الاجتهاد ^(٥) فيكون عالماً بآيات الأحكام وأحاديثها ، عالماً بأقوال السلف ما أجمعوا عليه وما اختلفوا فيه ، عالماً باللغة وعالماً بالقياس ، وأن يكون مكلفاً ذكراً عدلاً سميحاً بصيراً ناطقاً .

وهذه الشروط تعتبر حسب الإمكان ويجب تولية الأمثل فالأمثل فلا يصح قضاء القلد ولا الكافر ولا الصغير ولا المجنون ولا الفاسق ولا المرأة ^(٦) لحديث أبي بكره قال : لما بلغ رسول الله

(١) أي أنها تكليف شاق يستلزم القيام بمقوق الناس على الوجه الذي يحقق كل مطالبهم .

(٢) رواه مسلم .

(٣) أي يرشده إلى الحق والصواب .

(٤) هنا هو الذي ذهب إليه الشافعي وهو قول عند المالكية والقول الآخر أنه مستحب . ولم يشترط ثبوته حقيقة هذا الشرط .

(٥) جوز أبو حنيفة للمرأة أن تكون قاضية في الأموال .

وقال الطبري : يجوز للمرأة أن تكون قاضية في كل شيء . قال في نهج الأوطار . قال في الفتح : « وقد اتفقوا على أن شروط الذكورة في القاضي إلا عند الحنفية ، واستثنوا الحدود . وأطلق ابن جرير . ويؤيد ما قلناه الجمهور أن القضاء يختص إلى كمال الرأي ، ورأي المرأة ناقص ولا سيما في الحافل الرجال » .

﴿يَعْلَمُ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ مَلَكُوا عَلَيْهِمْ بَنَتْ كَسْرَى قَالَ : « لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ » (١) .
وقد اشترط الفقهاء أيضاً مع هذه الشروط تولية الحاكم للقاضي فإنها شرط في صحة قضائه وهذا
يختلف المتداعين إذا ارتضيا حكماً يقضي بينهما من ليس له ولاية القضاء ، فقد أجازها مالك
وأحمد (٢) ولم يجوزها أبو حنيفة إلا بشرط أن يوافق حكمه حكم قاضي البلد . وقد ذكر الله لنا للمثل
الأعلى في القضاء فقال جل شأنه : ﴿ يَادَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ
وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا
يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ (٣) . وإذا كان هذا الخطاب موجهاً إلى داود عليه السلام فهو في الواقع موجه إلى ولاية
الأمر لأن الله لم يذكر ذلك إلا ليعين لنا المثل الأعلى في الحكم وأن داود وهو نبي معصوم يخاطبه الله
بقوله : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ
شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .

فإذا كان النبي وهو معصوم يخشى عليه من اتباع الهوى فأولى بأن يخشى على غيره من غير
المعصومين . وعن أبي بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ قال : « القضاة ثلاثة : واحد في الجنة ، واثنان في
النار . فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ففوض به ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار .
ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار » (٤) . ومع الكتاب والسنة كان بعض القضاة يرجع في
قضائه إلى أقوال الأئمة واختيار الرأي القوي الذي يتفق مع الحق به انتهاء عصر الاجتهاد .

ذكر محمد بن يوسف الكندي أن إبراهيم بن الجراح تولى القضاء في سنة ٢٠٤ . وقد قال عمر بن
خالد : ما صحبت أحداً من القضاة كإبراهيم بن الجراح . كنت إذا علمت له المحضر وقرأته عليه أقام
عنده ما شاء الله أن يقيم ويرى فيه رأيه ، فإذا أراد أن يقضي به دفعه إليّ لأنشئ منه سجلاً فأجد في
ظهره : قال أبو حنيفة كذا . وفي سطر : قال ابن أبي ليلى كذا . وفي سطر آخر : قال أبو يوسف
وقال مالك كذا . ثم أجد على سطر منها علامة كالحط فأعلم أن اختياره وقع على ذلك القول فأنشئ
السجل عليه .

وقد رأى بعض العلماء إلزام القضاة بالقضاء بمذهب معين منعاً للاضطراب ولبلة الأفكار . قال

(٣) رواه أحمد والبيهقي والنسائي والترمذي وصححه .

ومضى رضي للتداعين حكمه وحكاه في حكم لزمها حكمه ولا يعتبر رضاها بالحكم ولا يجوز للحاكم قطعه . وللشافعي قولان :
أصلها يلزمه حكمه . والثاني لا يلزم إلا بتراضيهما بل يكون ذلك كالفتوى ، وهذا التحكم في القضايا الأموال . وأما أحمد
واللذان والشافعي فلا يجوز لهما التحكم بالإجماع .

(٢) سورة هـ ، آية ٢٦ .

(٤) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه .

الدهلوي : إن بعض القضاة لما جاروا في أحكامهم صاروا أولياء الأمور يلزمون القضاة بأن يحكموا
بذهب معين لا يمدونه ، ولم يقبل منهم إلا ما لا يريب العامة ويكون شيئاً قد قيل من قبل .

قضاء من ليس بأهل للقضاء :

قال العلماء : كل من ليس بأهل للحكم فلا يحل له الحكم ، فإن حكم فهو أثم ولا ينفذ حكمه وسواء
وافق الحق أم لا ، لأن إصالة الحق اتفاقية ليست صادرة عن أصل شرعي فهو عاص في جميع أحكامه
سواء وافق الصواب أم لا . وأحكامه مردودة كلها . ولا يمد في شيء من ذلك .

النهج القضائي :

وقد بين لنا الرسول ﷺ النهج الذي ينبغي أن يسلكه القاضي في قضائه لما بعث مصادراً إلى الهن
فقال له . « هم تقضي ؟ قال : بكتاب الله . قال : فإن لم تجد . قال : فبسنة رسول الله . قال : فإن
لم تجد . قال فبرأيي » ^(١) وعلى القاضي أن يتحرى الحق فيبتعد عن كل ما من شأنه أن يشوش فكره
فلا يقضي أثناء الغضب الشديد أو الجوع المفرط أو ألم المطلق أو الخوف الزميج أو النعاس الغالب أو
الحر الشديد أو البرد الشديد أو شغل القلب شغلاً يصرف عن المعرفة الصحيحة والفهم الدقيق .

ففي حديث أبي بكرة في الصحيحين وغيرهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يفتين
حاكم بين اثنين وهو غضبان » . فإذا حكم القاضي أثناء حالة من هذه الحالات صح حكمه إن وافق
الحق عند جمهور الفقهاء .

المجتهد مأجور :

ومهما اجتهد القاضي في معرفة الحق وإصالة الصواب فهو مأجور ولو لم يصب الحق فعن عمرو
بن العاص أن الرسول ﷺ قال : « إذا اجتهد أحدكم فأصاب فله أجران . وإن اجتهد فأخطأ فله
أجر » ^(٢) . قال الخطابي : إنما يؤجر المخطيء على اجتهداده في طلب الحق لأن اجتهداده عبادة .
ولا يؤجر على الخطأ بل يوضع عنه الإثم فقط .

وهذا فيمن كان من المجتهدين جامعاً لآلة الإجتهد عارفاً بالأصول ويوجوه القياس . وأما من لم
يكن عملاً للاجتهد جامعاً فهو متكلف ولا يعذر بالخطأ في الحكم بل يخاف عليه أعظم الوزر . وعن
أبي سلمة أن النبي ﷺ قال : « إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي . ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته
من بعض فأقضى بينهما ما أسمع . فإني قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من
النار » ^(٣) . وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « كانت امرأتان معهما ابنهما ، جاء

(١) رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

(٢) رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن .

(٣) رواه البخاري ومسلم .

الذئب فذهب بابن أحدهما ، فقالت صاحبتهما : إنما ذهب بابنك . وقالت الأخرى : إنما ذهب بابنك . فتحاكما إلى داود قضى للكبرى .

فخرجتا على سليمان بن داود عليهما السلام فأخبرتهما فقال : اتئوني بالسكين أشقه بينهما . فقالت الصغرى : لا تفعل يرحمك الله هو ابنها . فقضى به للصغرى .

وهذا من فقه سليمان . فقد عمد إلى هذا الأسلوب لمعرفة الأم الحقيقة فلما قال : اتئوني بالسكين أشقه ، تحركت عاطفة الأم الحقيقة ورفضت أن يقتل ابنها وأثرت أن يبقى حياً بعيداً عنها على قتله . فاستدل سليمان بهذه القرينة على أنه ابنها . وقد ذكر الله سبحانه وتعالى قصة داود وسليمان فقال جل شأنه : ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ جَنَمَ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ . فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ، وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا .. ﴾ (١) .

ذكر المفسرون : أن الغنم انتشرت في الزرع فأفسدته ، وأن أصحاب الزرع اختصموا معهم فرفعت القضية إلى داود ليحكم فيها فحكم داود بالغنم لأصحاب الزرع . فخرجوا من عنده ومرا سليمان فقال : كيف قضى بينكما ؟ فأخبراه . فقال سليمان : لو وليت أمركا لقضيت بما هو أرفق بالفرقتين . فبلغ ذلك داود فدعاه وقال : كيف تقضى ؟ قال : أدفع الغنم إلى صاحب الحرث ينتفع بدهرها ونسلها وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثة فإذا صار الحرث كهيئة يوم أكل دفع إلى صاحبه وأخذ صاحب الغنم غنمه . فقال داود : القضاء ما قضيت وحكم بذلك .

الواجب على القاضي :

وعلى القاضي أن يسوي بين الخصمين في خمسة أشياء (٢) :

١ - في الدخول عليه . ٣ - والجلوس بين يديه .

٢ - والإقبال عليها . ٤ - والاستماع لها .

٥ - والحكم عليها .

وللطلب منه التسوية بينها في الأفعال دون القلب ، فإن كان يميل قلبه إلى أحدهما ويجب أن يغلب بمجته على الآخر فلا شيء عليه ، لأنه لا يمكنه التحرز عنه . ولا ينبغي أن يلقن واحداً منها حجة ، ولا شاهداً شهادته ، لأن ذلك يضر بأحد الخصمين ، ولا يلقن للمدعي الدعوى والاستحلاف ، ولا يلقن للمدعي عليه الإنكار والإقرار ، ولا يلقن الشهود أن يشهدوا أو لا يشهدوا ،

(٢) نقل الرازي عن الشافعي .

(١) سورة الأنبياء آية ٧٨ - ٧٦ .

ولا أن يضيف أحد الخصمين دون الآخر ، لأن ذلك يكسو قلب الآخر ، ولا يجيب هو إلى ضيافته أحدهما ، ولا إلى ضيافتها ماداماً متخاصمين .

وروي أن النبي ﷺ كان لا يضيف الخصم إلا وخصه معه ، ولا يقبل الهدية من أحد إلا إذا كانت من جرت عادته بأن يديه قبل تولي منصب القضاء ، فإن الهدية إلى القاضي ممن لم تجر عادته بإهدائه تعتبر من الرشوة . عن بريدة أن النبي ﷺ قال : « من استعملناه على عمل فرزقناه رزقاً فما أخذه بعد ذلك فهو غلول » ^(١) . وقال عليه الصلاة والسلام : « لعنة الله على الراشي والمرتشي في الحكم » ^(٢) .

قال الخطابي إنما يلحقها العقوبة مما إذا استويا في القصد والإرادة ، فرشا المعطي لينال به باطلا ويتوصل به إلى ظلم ، فأما إذا أعطي ليتوصل به إلى الحق أو يدفع عن نفسه ظلماً فإنه غير داخل في هذا الوعيد . روى ابن أبي مسعود أخذ في سبي وهو بأرض الحبشة ، فأعطى دينارين حتى خلى سبيله . وروى عن الحسن والشعبي وجابر بن زيد وعطاء أنهم قالوا : لا بأس أن يصانع الرجل عن نفسه وماله إذا خاف الظلم . وكذلك الأخذ إنما يستحق الوعيد إذا كان ما يأخذه على حق يلزمه أدائه ، فلا يفعل ذلك حتى يرشى . أو عمل باطل يجب عليه تركه فلا يتركه حتى يصانع ويُرشي اهـ . قال في فتح العلام : « وحاصل ما يأخذه القضاة من الأموال على أربعة أقسام : رشوة ، وهدية ، وأجرة ، ووزق .

فالأول الرشوة إن كانت ليحكم له الحاكم بغير حق فهي حرام على الأخذ والمعطي ، وإن كانت ليحكم له بالحق على غريمه فهي حرام على الحاكم دون المعطي . لأنها لاستيفاء حقه ، فهي كجعل الأبق وأجرة الوكالة على الخصومة . وقيل : تحرم لأنها توقع الحاكم في الإثم .

وأما الهدية وهي الثاني : فإن كان ممن يهاديه قبل الولاية فلا يحرم استدامتها . وإن كان لا يهدي إليه بعد الولاية : فإن كانت ممن لا خصومة بينه وبين أحد عنده ، جازت وكهرت . وإن كانت ممن بينه وبين غريمه خصومة عنده فهي حرام على الحاكم والمهدي .

وأما الأجرة وهي الثالث : فإن كان للحاكم جناية من بيت المال ووزق منه حرمت بالإتفاق ، لأنه إنما أجري له الرزق لأجل الاشتغال بالحكم فلا وجه للأجرة . وإن كان جناية له من بيت المال جازله أخذ الأجرة على قدر عمله غير حاكم ، فإن أخذ أكثر مما يستحقه حرم عليه . لأنه إنما يعطى الأجرة لكونه عمل عملاً لا لأجل كونه حاكماً . فأخذه لما زاد على أجر مثله غير حاكم إنما أخذها لا في

(٢) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وصححه .

(١) رواه أبو داود .

مقابلة شيء بل في مقابلة كونه حاكمًا . ولا استحق لأجل كونه حاكمًا شيئًا من أموال الناس اتفاقًا . فأجرة العمل أجرة مثله ، فأخذ الزيادة على أجره مثله حرام . ولذا قيل إن توليه القضاء من كان غنيًا أولى من توليته من كان فقيرًا . وذلك لأنه لفقره يصير متعرضًا لتناول ما لا يجوز له تناوله إذا لم يكن له رزق من بيت المال « اهـ .

رسالة عمر بن الخطاب في القضاء :

ولقد وضع عمر بن الخطاب الدستور المحكم للقضاء في الرسالة التي أرسلها إلى أبي موسى الأشعري نذكرها فيما يلي : بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس . سلام عليك . أما بعد : فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة ، فافهم إذا أدنى إليك فإنه لا ينفع تكلم بحق لانفاذ له ، أس^(١) بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك حق لا يطعم شريف في حيفك^(٢) ولا يأس ضعيف من عدلك . البينة على من ادعى واليمين على من أنكر ، والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحا أحل حرامًا أو حرم حلالًا . لا يمنعك قضاء قضيت اليوم فراجعت فيه عقلك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق . فإن الحق قديم ومراجعة الحق خير من التادي في الباطل . القم فيما تلجج^(٣) في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة . ثم أعرف الأشباه والأمثال قس الأمور عند ذلك ، واعد إلى أقربها إلى الله وأشبهها بالحق ، واجعل لمن ادعى حقًا غائبًا أو ينة أمداً ينتهي إليه ، فإن أحضر بينته أخذت له بحقه ، وإلا استحللت عليه القضية فإنه أنفى للشك وأجلى للمعى . المسأون عدول بعضهم على بعض إلا مجلودًا في حدٍّ أو مجزأ عليه شهادة زور ، أو ظنيًا^(٤) في ولاء أو نسب ، فإن الله تولى منكم السرائر ودرأ^(٥) بالبينات والأيمان ، وإياك والقلق والضجر^(٦) والتأذي بالخصوم والتكرع عند الخصومات ، فإن الحق في مواطن الحق يُعظم الله به الأجر ويحسن به الذخر ، فمن صحت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس ، ومن تخلف^(٧) للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شأنه الله ، فما ظنك بثواب غير الله عز وجل في عاجل رزقه وخزائنه رحته . والسلام .

شفاعة القاضي :

وللقاضي أن يشفع الشفاعة الحسنة فيطلب من الخصوم أن يصطلحوا أو يتنازل أحدهم عن بعض حقه . عن كعب بن مالك : أنه تقاضى ابن أبي حذرت^(١) دينًا له عليه في عهد رسول الله ﷺ في

(١) أس بين الناس : مو بينهم .

(٢) حيفك : أي ميلك معه لشرقه .

(٣) دجج : دفع .

(٤) ظنيًا : أظهرهم في خلقه خلاف نيته .

(٥) درأ : تردد .

(٦) طبع : منهم .

(٧) القلق والضجر : ضيق الصدر وثقله الصبر .

المسجد ، فارتفعت أصواتها ، حتى سمعها رسول الله ﷺ وهو في بيته ، فخرج إليها رسول الله ﷺ حتى كشف يحنف ^(١) حجرته ، ونادى كعب بن مالك ، فقال : يا كعب ، فقال : لبيك يا رسول الله فأشار له بيده أن دع الشطر من دينك ، قال كعب : قد فعلت يا رسول الله . قال النبي ﷺ : قم فاقضه ^(٢) .

لفاظ الحكم ظاهراً :

حكم القاضي لا يحل حلالاً ولا يحرم حرماً لحديث السيدة أم سلمة أن النبي ﷺ قال : « إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي . ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي بنحو مما أسمع . فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه . فإنما أقطع له قطعة من النار » ^(٣) وقد حكى الشافعي الإجماع على أن حكم الحاكم لا يحلل الحرام .

فإذا ادعى إنسان على آخر حقاً وأقام الشهود على ذلك وحكم القاضي للمدعي فإنه يحل له أن يأخذ هذا الحق متى كانت البينة بينة صادقة . فإذا كانت البينة التي أقامها المدعي كاذبة كان الشهود شهود زور فحكم له بمقتضى هذه الشهادة فإن الحكم لا يغير الواقع ولا يبيح للمدعي أن يأخذ الحق المدعى لأنه على ملك صاحبه . ولم يختلف أحد من الفقهاء في هذا ، إلا أن أبا حنيفة قال : إن القضاء في العقود والفسوخ ينفذ ظاهراً وباطناً .. فإذا شهد شاهد زور عند القاضي على طلاق امرأة فحكم القاضي بالطلاق طلقت من زوجها بقضائه ، وجاز لها أن تتزوج من آخر . كما يجوز أن يتزوجها من شهد بطلاقها زوراً ، وكذلك لو شهد شهادة زور على أجنبية أنها زوجة لرجل أجنبي ليست له بزوجة فحكم القاضي بمقتضى هذه الشهادة فإنها تحمل له بمقتضى هذا الحكم . وما ذهب إليه أبو حنيفة من التفرقة بين قضايا الدماء والأموال وقضايا العقود والفسوخ غير صحيح لأنه لا فرق بين هذا وذاك . وخالفه في ذلك أصحابه .

القضاء على الغائب الذي لا وكيل له :

يجوز للمدعي أن يدعي على الغائب الذي لا وكيل له . ويجوز للحاكم أن يحكم عليه متى ثبتت الدعوى . ودليل ذلك :

١ - أن الله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ فاحكم بين الناس بالحق ﴾ ^(٤) والذي ثبت بالبينة حق

(١) ستر .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه .

(٣) رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن .

(٤) سورة ٢ ص ٢٦ آية ٢٦

فيجب الحكم به

٢ - ذكرت هند لرسول الله ﷺ أن أبا سفيان رجل شحيح هل لها أن تأخذ من ماله بغير إذنه ؟ فقال لها الرسول ﷺ : « خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف » . وهذا قضاء على غائب .
٣ - روى مالك في الموطأ أن عمر قال : من كان له دين فليأتنا غداً فإننا بايعو ماله وقاسموه بين غرمائه . وكان الشخص الذي قضى عليه يبيع ماله غائباً .

٤ - ولأن الامتناع عن القضاء عليه إضاعة الحقوق إذ لا يُعْجَز الممتنع عن الوفاء من الغيبة ، وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وأحمد وقالوا : إن الغائب لا يفوت عليه حق فإنه إذا حضر كانت حجته قائمة وتسمع ويعمل بمقتضاها ولو أدى إلى تقض الحكم لأنه في حكم للشروط .

وقال شريح وعمر بن عبد العزيز وابن أبي ليلى وأبو حنيفة : إن القاضي لا يقضي على غائب إلا أن يحضر من يقوم مقامه كوكيل أو وصي لأنه يمكن أن يكون معه حجة تبطل دعوى المدعى ، ولأن الرسول ﷺ قال لعلي في الحديث للمتقدم : « يا علي ، إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأول ، فإنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء » ^(١) .

قال الخطابي : وقد حكم أصحاب الرأي على الغائب في مواضع : منها الحكم على الميت والطفل . وقالوا : في الرجل يودع ودعة ثم يغيب فإذا ادعت امرأته النفقة وقدمت الموذع إلى الحاكم قضى لها عليه بها . وقالوا : إذا ادعى الشفيع على الغائب أنه باع عقاره وسلم واستوفى الثمن فإنه يقضي له بالشفعة . وكل هذا حكم على الغائب .

القضاء بين الذميين :

وإذا تحاكم الذميون إلى قضاة المسلمين جاز ذلك ، ويقضي بينهم بما أنزل الله بما يقضي به بين المسلمين . يقول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ قَعَرَضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِأَقْسَطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ ^(٢) .

هل لصاحب الحق أن يأخذه من المهاطل بدون تقاض :

قالت الشافعية : من له عند شخص حق وليس له بينة ، وهو منكراً ، فله أن يأخذ جنس حقه من ماله إن قدر ولا يأخذ غير الجنس مع قدرته على الجنس . قالوا : فإن لم يجد إلا غير الجنس جاز له الأخذ .

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذي .

(٢) سورة المائدة آية ٤٢ .

ولو أمكن تحصيل الحق القاضي ، بأن كان من عليه الحق مقرًا مطلقًا أو منكزًا وعليه البينة ، أو كان يرجو إقراره لو حضر عند القاضي وعرض عليه البين فهل يستقل بالأخذ أم يجب الرفع إلى القاضي ؟ فيه خلاف . والراجح جواز الأخذ ويشهد له قضية هند زوجة أبي سفيان . ولأن في المرافعة مشقة ومؤونة وتضييع زمان . قالوا : ثم متى جاز له الأخذ فلم يصل إلى حقه إلا بكسر الباب وثقب الجدار جاز له ذلك ولا يضمن ما أُلّف كن لم يقدر على الصائل إلا بإتلاف ماله فأنلفه لا يضمن . وما ذهبوا إليه لا يتناقى مع قول الرسول ﷺ : « أذ الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك » . قال الخطابي : « ذلك لأن الخائن هو الذي يأخذ ما ليس له أخذه طلبًا وعدوانًا . فأما من كان مأذونًا له في أخذ حقه من مال خصمه واستدراك غلامته منه ، فليس بخائن ، وإنما معناه : لا تخن من خانك بأن تقابله بخيانة مثل خيائته ، وهذا لم يحنه ، لأنه يقبض حقًا لنفسه ، والأول يقتضب حقًا لغيره » اهـ .

ظهور حكم جديد للقاضي

إذا حكم القاضي في قضية بإجتهاده ثم ظهر له حكم آخر يخالف الحكم الأول فإنه لا ينقضه ، وكذلك إذا رفع إليه حكم قاض آخر فلم يره فإنه لا ينقضه وأصل ذلك ما رواه عبد الرزاق في قضاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه في امرأة توفيت وتركت زوجها وأمها وأخوها لأبيها وأمها وأخوها لأُمها فأشرك عمر بين الأخوة لأم والأب والأخوة لأم في الثلث فقال له رجل : أنك لم تشرك بينهم عام كذا وكذا ، قال عمر : تلك على ما قضينا يومئذ وهذه على ما قضينا اليوم . قال ابن القيم : فأخذ أمير المؤمنين في كلا الاجتهادين بما ظهر له أنه الحق .

نماذج من القضاء في صدر الإسلام

أخرج أبو نعيم في الحلية قال : وجد علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - درعًا له عند يهودي التقطها فعرفها ، فقال : درعي سقطت عن جبل له أورك . فقال اليهودي : درعي وفي يدي . ثم قال اليهودي : بيني وبينك قاضي المسلمين ، فأتوا شريحًا . فلما رأى عليًا قد أقبل تحرف عن موضعه . وجلس عليّ فيه . ثم قال عليّ : لو كان خصمي من المسلمين لساويته في المجلس ، لكني سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا تساوم في المجلس . وساق الحديث قال شريح : ما تشاء يا أمير المؤمنين . قال درعي سقطت عن جبل لي أورك فالتقطها هذا اليهودي : قال شريح : ما تقول يا يهودي . قال : درعي وفي يدي . قال شريح : صدقت والله يا أمير المؤمنين إنها لدرعك ولكن لا بد من شاهدين فدعا قنبر والحسن بن علي وشهدا أنها درعه .

فقال شريح : أما شهادة مولاك فقد أجزناها ، وأما شهادة ابنك لك فلا نجيزها فقال علي :
 ثكلتك أمك ، أما سمعت عمر بن خطاب يقول : قال رسول الله ﷺ : « الحسن والحسين سيدا
 شباب أهل الجنة » . قال : اللهم نعم . قال : أفلا تجيز شهادة سيد شباب أهل الجنة ؟ ثم قال
 لليهودي : خذ الدرع . فقال اليهودي : أمير المؤمنين جاء معي إلى قاضي المسلمين ف قضى لي ورضي .
 صدقت والله يا أمير المؤمنين إنها لدرعك سقطت عن جمل لك التقتطتها . أشهد أن لا إله إلا الله وأن
 محمداً رسول الله . فوهبها له علي . كرم الله وجهه . وأجازه بتسعةائة . وقتل معه يوم صفين ١٠ هـ .
الدعاوى والبينات

تعريف الدعوى :

الدعوى جمع دعوى وهي في اللغة الطلب ، يقول الله سبحانه : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ (١)
 أي تطلبون .

وفي الشرع : هي إضافة الإنسان إلى نفسه استحقاق شيء في يد غيره أو في ذمته .

والمدعي : هو الذي يطالب بالحق . وإذا سكت عن المطالبة ترك .

والمدعى عليه : هو المطالب بالحق . وإذا سكت لم يترك .

ممن تصح الدعوى :

والدعوى لا تصح إلا من الحر العاقل البالغ الرشيد . فالعبد والمجنون والمعتوه والصبي والسفيه
 لا تقبل دعواهم . وكما تجب هذه الشروط بالنسبة للمدعي فإنها تجب أيضاً بالنسبة للمدعى .

لا دعوى إلا ببينة :

ولا تثبت دعوى إلا بدليل يستبين به الحق ويظهر . فمن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال :
 « لو يملأ الناس بدعواهم لأدعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن البين على المدعى عليه » . رواه
 أحمد ومسلم .

المدعي هو الذي يكلف بالدليل :

والمدعي هو الذي يكلف بإقامة الدليل على صدق دعواه وصحتها ، لأن الأصل في المدعى عليه
 براءة ذمته . وعلى المدعي أن يثبت العكس .

١ : فقد روى البيهقي والطبراني بإسناد صحيح أن الرسول ﷺ قال : « البينة على المدعي واليمين
 على من أنكر » .

اشتراط قطعية الدليل :

ويشترط في الدليل أن يكون قطعيًا لأن الدليل الظني لا يفيد اليقين ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ (١).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لرجل : ترى الشمس ؟ قال : نعم . قال : « على مثلها فاشهد أودع » رواه الخلال في جامعهم وابن عدي وهو ضعيف لأن في إسناده محمد بن سليمان ، ضعفه النسائي ، وقال البيهقي : لم يرد من وجه يعقد عليه .

طرق إثبات الدعوى :

وطرق إثبات الدعوى هي :

١ - الإقرار . ٢ - الشهادة . ٣ - البين . ٤ - الوثائق الرسمية الثابتة .

ولكل طريق من هذه الطرق أحكام نذكرها فيما يلي :

١ - الإقرار

تعريفه :

الإقرار في اللغة : الإثبات من قَرَّ الشيء يقرّ ، وفي الشرع : الاعتراف بالمدعي به ، وهو أقوى الأدلة لإثبات دعوى المدعى عليه ولهذا يقولون : إنه سيد الأدلة ويسمى بالشهادة على النفس .

مفروعيته :

أجمع العلماء على أن الإقرار مشروع بالكتاب والسنة ، يقول الله سبحانه : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَوْنًا قَوَّامِينَ بِالنَّصْرِ شَهَادَةً لِّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٢) . ويقول الرسول ﷺ : « واغسد يأنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها » . ويقول : « صل من قطعك . وأحسن إلى من أساء إليك . وقل الحق ولو على نفسك » (٣) . وعن أبي ذر رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي رسول الله ﷺ أن أنظر إلى من هو أسفل مني ، ولا أنظر إلى من هو فوقي ، وأن أحب المساكين ، وأن أدنو منهم ، وأن أصل رجلي ، وإن قطعوني ويَقْتُونِي . وأن أقول الحق وإن كان مرًا ، وأن لا أخاف في الله لومة لائم ، وأن لا أسأل أحدًا شيئًا ، وأن استكثر من « لا حول ولا قوة إلا بالله » فإنها من كنوز الجنة . وكان الرسول ﷺ يقضي به في الدماء والحدود والأموال .

(١) سورة النجم آية : ١٧٨ .

(٢) سورة النساء آية : ١٣٥ .

(٣) الجامع الصغير ٥٠٠٤ .

شروط صحته

ويشترط لصحة الإقرار ما يأتي :

العقل والبلوغ والرضا وجواز التصرف . وأن لا يكون المقر هازلاً . وأن يكون أقر بحال عقلاً أو عادة . فلا يصح إقرار المجنون ولا الصغير ولا المكره ولا المحجور عليه ولا الهازل ولا بما يحيله العقل أو العادة لأن كذبه في هذه الأحوال معلوم ولا يحل الحكم بالكذب .

الرجوع عن الإقرار :

ومنى صح الإقرار كان ملزماً للمقر ولا يصح له رجوعه عنه متى كان الإقرار متعلقاً بحق من حقوق الناس . أما إذا كان الإقرار متعلقاً بحق من حقوق الله كما في حد الزنا والحر فإنه يصح فيه الرجوع . لقوله **عليه السلام** : « ادركوا الحدود بالشبهات » ولما تقدم في حديث ماعز في باب الحدود . وخالف الظاهرية ومنعوا صحة الرجوع عن الإقرار سواء أكان في حق من حقوق الله أو حق من حقوق العباد .

الإقرار حجة قاصرة :

والإقرار حجة قاصرة لا تتمتع بغير المقر . فلو أقر على الغير فإن إقراره عليه لا يجوز بخلاف البيئة فإنها حجة تتمتع بغير . فلو ادعى مدع على آخرين ديناً وأقر به بعضهم وأنكر البعض الآخر فإن الإقرار لا يلزم إلا من أقر . ولو ادعى هذه الدوى وأثبتها بالبيئة فإنها تلزم الجميع .
الإقرار لا يتجزأ :

الإقرار كلام واحد لا يؤخذ بعضه ويترك البعض الآخر .

الإقرار بالدين :

إذا أقر الإنسان لأحد ورثته بدين فإن كان في مرض موته لا يصح ما لم يصدق به باقي الورثة ، وذلك لأن الاحتمال كون المريض قصد بهذا الإقرار حرمان الورثة مستنداً إلى كونه في المرض ، وأما إذا كان الإقرار في حال الصحة فإنه جائز ، واحتمال إرادة حرمان سائر الورثة حينئذ من حيث إنه احتمال مجرد ونوع من التوهم لا يمنع حجة الإقرار . وعند الشافعية أن إقرار الصحيح صحيح حيث لا مانع لوجود شروط الصحة .

أما إقرار المريض في مرض الموت فإن أقر لأجنبي فيأقراره صحيح سواء أكان للمقر به ديناً أو عيئاً ، وقيل هو محسوب من الثلث .

وإن كان إقراره لوأرت فالراجح عند صحة الإقرار لأن المقر انتهى إلى حالة يصدق فيها

الكاذب ، ويتوب فيها الفاجر ، والظاهر في مثل هذه الحال أنه لا يقر إلا عن تحقيق ولا يقصد الحرمان ، وفيه قول آخر عندم ، وهو عدم الصحة ، لأنه قد يقصد حرمان بعض الورثة . وعندم أنه إذا أقر في صحته بدين ثم أقر لآخر في مرضه ، تقاسما ، ولا يقدم الأول .

وقال أحد : لا يجوز إقرار المريض لوارثه مطلقا ، واحتج بأنه لا يؤمن بعد المنع من الوصية أن يجعلها إقرارا على أن الأوزاعي وجماعة من العلماء أجازوا إقرار المريض بشيء من ماله للوارث ، لأن التهمة في حق المحتضر بعيدة ، وأن مدار الأحكام على الظاهر ، فلا يترك إقراره للظن المحتمل ، فإن أمره إلى الله .

٢ - الشهادة

تعريفها :

الشهادة مشتقة من المشاهدة ، وهي المعاينة لأن الشاهد يخبر عما شاهده وعيانه ، ومعناها الإخبار عما علمه بلفظ أشهد أو شهدت . وقيل الشهادة مأخوذة من الإعلام من قوله تعالى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ ^(١) أي علم . والشاهد حامل الشهادة ومؤديها لأنه شاهد لما غاب عن غيره .

لا شهادة إلا بعلم :

ولا يحل لأحد أن يشهد إلا بعلم . والعلم يحصل بالرؤية أو سماع أو باستفاضة فيما يتمتعر عليه غالبا بدونها والاستفاضة هي الشهرة التي تشر الظن أو العلم .

وتصح الشهادة بالاستفاضة عند الشافعية في النسب والولادة والموت والعق والولاء والولاية والوقف والمزل والنكاح وتوابعه والتعديل والتجريح والوصية والرشد والسفه والملك .

وقال أبو حنيفة : تجوز في خمسة أشياء : النكاح والدخول والنسب والموت وولاية القضاء .

وقال أحمد وبعض الشافعية : تصح في سبعة : النكاح والنسب والموت والعق والولاء والوقف والملك المطلق .

حكمها :

وهي فرض عين على من تحملها متى دعي إليها وخيف من ضياع الحق ، بل يجب إذا خيف من ضياعه ولو لم يدع لها لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ﴾ ^(٢) وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَبُئْسَ الْقَائِمُ لِقَبْئِهِ . وقوله : ﴿ وَأَلِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ ^(٣) .

(١) سورة آل عمران آية : ١٨ .

(٢) سورة البقرة آية : ٢٨٣ .

(٣) سورة الطلاق آية : ٢ .

وفي الحديث الصحيح : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » وفي أداء الشهادة نصره . وعن زيد بن خالد أن الرسول ﷺ قال : « ألا أخبركم بخير الشهداء ؟ الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها » ! وإذا تجب متى قدر على أدائها بلا ضرر يلحقه في بدنه أو عرضه أو ماله أو أهله لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا يُضَارُّ كِتَابٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ (١) .

ومضى كثر الشهود ولم يحش على الحق أن يضيع كانت الشهادة في هذه الحالة مندوبة فإن تخلف عنها لغير عذر لم يأن . ومضى تعينت فإنه يحرم أخذ الأجرة عليها إلا إذا تأذى بللشي فله أجر ما يركبه ، أما إذا لم تتعين فإنه يجوز أخذ الأجرة .

شروط قبول الشهادة :

يشترط في قبول الشهادة الشروط الآتية :

١ - الإسلام : فلا تجوز شهادة الكافر على المسلم إلا في الوصية أثناء السفر عند الإمام أبي حنيفة فإنه جوزها في هذه الحال هو وشريح وإبراهيم النخعي وهو قول الأوزاعي لقول الله تعالى : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ الْفَنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ حَضَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَسْبِغَتْكُمْ مِصْبِغَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْوَصْلَةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَقَبْتُمْ لَا نَفْتَرِي بِهِ شَيْئاً وَلَوْ كُنَّا ذَا قُرْبَىٰ وَلَا كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَلَمِينَ . فَإِنْ غُثِرَ عَلَىٰ أَفْهَمْنَا سِتْرَةً لِّمَا فَآخَرَانِ يَقُولَانِ قَدْ قَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَفْتَيْتُمْ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِيَانِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

وكذلك أجاز الأحناف شهادة الكفار بعضهم على بعض لأن النبي ﷺ رجم يهوديين بشهادة اليهود عليها بالنزى . وعن الشعبي : أن رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة بدقواء هذه ولم يجد أحداً من المسلمين يشهد على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب ، فقدا الكوفة وأتيا الأشعري - هو أبو موسى - فأخبراه ، وقدا يتركه ووصيته . فقال الأشعري : هذا أمر لم يكن بعد ذلك الذي كان على عهد رسول الله ﷺ فأحلفها بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كفا ولا غيرا ، وإنها لوصية الرجل وتركته فأمضى شهادتها .

قال الخطابي فيه دليل على أن شهادة أهل الذمة مقبولة على وصية المسلم في السفر خاصة . وقال أحد : لا تقبل شهادتهم إلا في مثل هذا الموضوع للضرورة . أ.هـ.

وقال الشافعي ومالك : لا تجوز شهادة الكافر على المسلم لا في الوصية أثناء السفر ولا في غيرها . والآية منسوخة عندهم .

شهادة الذمي للذمي

أما شهادة الذمي للذمي ففي موضع اختلاف عند الفقهاء . قال الشافعي ومالك : لا تقبل . شهادة الذمي لا على مسلم ولا على كافر . قال أحمد : لا تجوز شهادة أهل الكتاب بعضهم على بعض . وقال الأحناف : شهادة بعضهم على بعض جائزة والكفر كله ملة واحدة .

وقال الشعبي وابن ليلى وإسحاق : شهادة اليهودي على اليهودي جائزة . ولا تجوز على النصراني والمجوسي لأنها ملل مختلفة . ولا تجوز شهادة أهل ملة على ملة أخرى .

٢ - العدالة : صفة زائدة عن الإسلام ويجب توافرها في الشهود بحيث يغلب خيرهم شرهم ، ولم يجرب عليهم اعتياد الكذب لقول الله تعالى : ﴿ وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَلْبِسُوا الْقَهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ ^(١) وقوله تعالى : ﴿ مِنْ قُرْشُونَ مِنَ الشُّهَادِ ﴾ ^(٢) وقوله تعالى : ﴿ تَسْلِفُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ^(٣) .

وقول الرسول ﷺ في رواية أبي داود : « لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية » . فلا تقبل شهادة الفاسق ولا من اشتهر بالكذب أو بسوء الحال وفساد الأخلاق هذا هو المختار في معنى العدالة ^(٤) .

أما الفقهاء فقالوا : إنها مقيدة بالصلاح في الدين وبالاتصاف بالبروء . أما الصلاح في الدين فبعدم أداء الفرائض والنوافل واجتناب المحرمات والمكروهات وعدم ارتكاب كبيرة أو إصرار على صغيرة . أما البروءة فهي أن يفعل الإنسان ما يزينه ويترك ما يشينه من الأموال والأفعال . وهل تقبل شهادة الفاسق إذا تاب ؟ اتفق الفقهاء على قبول شهادة الفاسق إذا تاب . إلا أن الإمام أبا حنيفة قال : إذا كان فسقه بسبب القذف في حق الغير فإن شهادته لا تقبل ، لقول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُرْمَوْنَ بِالْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ^(٥) .

٤٤٣ - البلوغ والعقل : ولما كانت العدالة شرطاً في قبول الشهادة فإن البلوغ والعقل شرط في العدالة . فلا تقبل شهادة الصغير - ولو شهد على صبي مثله - ولا المجنون ولا المعتوه لأن شهادتهم لا تقيد

(١) - سورة الطلاق آية : ٢ .

(٢) - سورة البقرة آية : ٢٨٢ .

(٣) - سورة المجرات آية : ٦ .

(٤) وقال أبو حنيفة : يكفي في العدالة ظاهر الإسلام وألا تلم منه ما يبرح شرفه وسعته وهذا في الأموال من المحدود وأما في الزواج شهادة الفسقة وقال ينقذ بشهادة فاسقين . وبعض المالكية يجوز القضاء بشهادة غير المدلول لضرورة وشهادة من لا تعرف حاله في الأمور البسيطة .

(٥) - سورة النور آية : ٤ .

اليقين الذي يحكم بمقتضاه . وأجاز الإمام مالك شهادة الصبيان في الجراح ما لم يختلفوا ولم يترعوا كما أجازها عبد الله بن الزبير .

وكذلك عمل الصحابة وفقهاء المدينة بشهادة الصبيان على تجارح بعضهم بعضاً ، وهذا هو الراجح . فإن الرجال لا يحضرون معهم في لعيمهم ، ولو لم تقبل شهادتهم وشهادة النساء منفردات لصاعت الحقوق وتعطلت وأملت مع غلبة الظن أو القطع بصدقهم ، ولأسيا إذا جاءوا مجتمعين قبل نفرهم ورجوعهم إلى بيوتهم وتواطأوا على خبر واحد ، وفرقوا وقت الأداء وانفقت كلمتهم ، فإن الظن الحاصل حينئذ من شهادتهم أقوى بكثير من الظن الحاصل من شهادة رجلين ، وهذا مما لا يمكن دفعه وجده ، فلا نظن بالشريعة الكاملة ، الفاضلة المنتظمة لمصالح العباد في العاش والمعاد أنها تهمل مثل هذا الحق وتضييعه مع ظهور أدلته وقوتها ، وتقبله مع الدليل الذي هو دون ذلك .

٥ - الكلام : ولا بد أن يكون الشاهد قادراً على الكلام ، فإذا كان أخرس لا يستطيع النطق فإن شهادته لا تقبل ، ولو كان يعبر بالإشارة وفهمته إشارته إلا إذا كتب الشهادة بخطه ، وهذا عند أبي حنيفة وأحمد والصحيح من مذهب الشافعي .

٦ - الحفظ والضبط : فلا تقبل شهادة من عرف بسوء الحفظ وكثرة السهو والغلط لفقد الثقة بكلامه ، ويلحق به المغفل ومن على شاكلته .

٧ - نفي التهمة : ولا تقبل شهادة للتم بسبب المحبة أو العداوة . وخالف في ذلك عمر ابن الخطاب وشريح وعمر بن عبد العزيز والعقبة وأبو ثور وابن النضر والشافعي في أحد قوليهم وقالوا : تقبل شهادة الولد لوالده والوالد لولده مادام كل منهما عدلاً مقبول الشهادة : أفاده الشوكاني وابن رشد .

فلا تقبل شهادة العدو على عدوه إذا كانت العداوة بينهما عداوة دينوية لوجود التهمة . أما إذا كانت العداوة دينية فإنها لا توجب التهمة لأن الدين ينهي عن شهادة الزور . فلا توجد التهمة في هذه الحالة . وكذلك لا تقبل شهادة الأصل كالولد يشهد لوالده وشهادة الفرع كالوالد يشهد لولده ولكن تجوز الشهادة عليهما . ومثل ذلك الأم تشهد لابنها والابن يشهد لأمه والخدام الذي يتفق عليه صاحب البيت فإن الشهادة في هذه الحالة لا تقبل لوجود التهمة ولما روت السيدة عائشة أن النبي ﷺ قال :

« لا تقبل شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غش (١) على أخيه للسلم . ولا شهادة الولد لوالده

(١) صاحب الحق : والعداوة تظهر في الأقوال أو الأفعال ومن مظاهرها أن يفرح بما يعيب عدوه من صبر ويحزن لما يصبه من غير ويتق له كل شر . وذكر الفقهاء من أسباب العداوة العلف والنمس والسرقة والقتل وقطع الطريق فلا تقبل شهادة للمعصوب منه على الغائب ولا شهادة للمنفوب على الغائب ولا للمسروق على السارق ولا ولي المقتول على القاتل .

ولا شهادة الوالد لولده .

وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غمر على أخيه ولا تجوز شهادة القانع لأهل البيت . والقانع الذي ينفق عليه أهل البيت » . رواه أحمد وأبو داود قال في التلخيص لابن حجر : وسنده قوي .

وقال ﷺ : « لا تقبل شهادة خصم على خصمه » اعتد الشافعي بهذا الخبر . قال الحافظ : ليس له إسناد صحيح لكن له طرق يتقوى بعضها ببعض . أفاده الشوكاني .

ويدخل في هذا الباب شهادة الزوج لزوجته والزوجة لزوجها لأن الزوجية مظنة للثمة إذ الغالب فيها المحابة .

وفي بعض روايات الحديث :

لا تقبل شهادة المرأة لزوجها ولا شهادة الزوج لامرأته .

وأخذ بهذا مالك وأحمد وأبو حنيفة .

وأجازها الشافعي وأبو ثور والحسن .

أما شهادة الأقرباء من غير هؤلاء كالأخ لأخيه فإنها تجوز . وماورد في بعض الأحاديث من عدم صحة شهادة القريب لقريبه فقد قال الترمذي : لا يعرف هذا من حديث الزهري إلا من هذا الوجه ولا يصح عندنا إسناده وكذلك تجوز شهادة الصديق لصديقه . وقال مالك : لا تقبل شهادة الأخ للثمة إلى أخيه والصديق للملاطف .

شهادة مجهول الحال

والظاهر أن شهادة مجهول الحال غير مقبولة . فقد شهد عند عمر رضي الله عنه رجل فقال له عمر : لست أعرفك ، ولا يضرك أن لا أعرفك ، أئت بمن يعرفك . فقال رجل من القوم : أنا أعرفه . قال : بأي شيء تعرفه ؟ قال : بالعدالة والفضل . قال : هو جارك الأدنى الذي تعرف ليله ونهاره ومدخله ومخرجه ؟ قال : لا . قال : فصاملته بالدينار والدرهم اللذين يستبدل بها على الورق ؟ قال : لا . قال : فراققتك في السفر الذي يستبدل به على مكارم الأخلاق ؟ قال : لا . قال : لست تعرفه . ثم قال للرجل : أئت بمن يعرفك . قال ابن كثير : رواه البغوي بإسناد حسن .

شهادة البدوي

ذهب أحد جماعة من أصحابه وأبو عبيد وفي رواية عن مالك إلى عدم قبول شهادة البدوي على القروي لحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « لا تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية » رواه أبو

داود وابن ماجه . ورجال إسناده احتج بهم مسلم في صحيحه . والبدوي هو ساكن البادية الذي يرتحل من مكان إلى مكان . والقروي الحضري الذي يسكن القرية وهي مصر الجامع .
ولنح من شهادته من أجل جفائه وجهله وقلة شهوده ما يقع في مصر فلا تكون شهادته موضع الثقة .

والصحيح جواز شهادته إذا كان عدلاً مرضياً وهو من رجالنا وأهل ديننا . والعمومات في القرآن الدالة على قبول شهادة العدول تسوي بين البدوي والقروي . وكونه بدوياً ككونه من بلد آخر . وإلى هذا هنا الشافعي وجمهور الفقهاء . وأما الحديث المتقدم فيحمل على الجاهل ولا يشمل كل بدوي بدليل أن الرسول ﷺ قبل شهادة البدوي في ثبوت الحلال .

شهادة الأعمى

شهادة الأعمى جائزة عند مالك وأحمد فيما طريقه السماع إذا عرف الصوت ، فتجوز شهادته في النكاح والطلاق والبيع والإجازة والنسب والوقف وللملك المطلق والإقرار ونحو ذلك ، سواء كان تحمله وهو أعمى أو كان بصيراً أثناء التحمل ثم عمي .

قال ابن القاسم : قلت لمالك : « فالرجل يسمع جاره من وراء الحائط - ولا يراه - يسمعه يطلق امرأته فيشهد عليه وقد عرف الصوت . قال مالك : شهادته جائزة . » وقالت الشافعية : لا تقبل شهادة الأعمى إلا في خمسة مواضع : النسب ، وللوت ، وللملك المطلق ، والقرعة ، وعلى المضبوط وما تحمله قبل العمى . وقال أبو حنيفة : لا تقبل شهادته أصلاً .

تصاب الشهادة

الشهادة إما أن تكون في الحقوق المالية أو البدنية أو الحدود والقصاص ؛ ولكل حالة من هذه الحالات عدد من الشهداء لا بد منه حتى تثبت الدعوى ؛ وفيها يلي بيان ذلك كله .

شهادة الأربعة

نصاب الشهادة في حد الزنا أربعة رجال ^(١) : لقول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ الشَّاهِدَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَامْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ﴾ ^(٢) وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ ^(٣) وقوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ جَاءُوا عَلَيْهِمْ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ ^(٤) .

(١) جوز الطائفة شهادة امرأتين مكان كل رجل ، فإنما شهد ثمان نسوة وحدثن قبلت شهادتين ، (وجوز مطاء شهادة ثلاثة رجال وامرأتين) .

(٢) سورة النساء آية : ٦٥ .

(٣) سورة النور آية : ٤ .

(٤) سورة النور آية : ١٣ .

شهادة الثلاثة

قالت الخنابلة : إن من عرف غناه إذا ادعى أنه فقير ليأخذ من الزكاة لا يقبل منه إلا ثلاثة شهود من الرجال على ادعائه . واستدل على كلامه هذا بحديث قبيصة بن عمارق : عن قبيصة بن عمارق الحلالي رضي الله عنه قال : تحملت حاملة فأنتيت رسول الله ﷺ أسأله فيها ، فقال أم حتى تأتينا الصدقة فتأمر لك بها . ثم قال : يا قبيصة ، إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة رجل تحمل حاملة فعلت له المسألة حتى يصيبها ثم يمك ، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فعلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش أو سدناً من عيش ، ورجل أصابته فاقة حتى يقول ثلاثة من ذوي الحجا من قومه : لقد أصابت فلانة فاقة ، فعلت له المسألة حتى يصيب قواماً أو سدناً من عيش فما سواه من المسألة يا قبيصة سحتاً يأكلها صاحبها سحتاً . رواه مسلم وأبو داود والنسائي .

شهادة الرجلين دون النساء

تقبل شهادة الرجلين دون النساء في جميع الحقوق وفي الحدود ما عدا الزنا الذي يشترط فيه أربعة شهود . فإن شهادة النساء في الحدود غير جائزة عند عامة الفقهاء خلافاً للظاهرية . يقول الله تعالى في الطلاق والرجعة : ﴿ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ ^(١) . وروى البخاري ومسلم أن الرسول ﷺ قال للأشعث بن قيس : « شاهدك أو عينه » .

شهادة الرجلين أو الرجل وامرأتين

قال الله تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ ^(٢) .

أي اطلبوا الشهادة من رجلين فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ، وهذا في قضايا الأموال كالبيع والقروض والديون كلها والإجارة والرهن والإقرار والغصب . وقالت الأحناف : شهادة النساء مع الرجال جائزة في الأموال والنكاح والرجعة والطلاق وكل شيء إلا في الحدود والقصاص ، ورجح هذا ابن القيم وقال : إذا جوز الشارع استشهاد النساء في وثائق الديون التي تكتبها الرجال مع أنها إنما تكتب غالباً في مجامع الرجال فلأن يسوغ ذلك فيها تشهد النساء كثيراً كالوصية والرجعة أولى .

وعند مالك والشافعية وكثير من الفقهاء تجوز في الأموال وتوابعها خاصة ولا تقبل في أحكام

(١) سورة الطلاق : ٢ .

(٢) أن تضل إحداهما أي تنسى جزءاً من الشهادة فتذكر وتنبه إختها إذا غفلت ونسيت .

(٣) سورة البقرة : ٢٨٢ .

أنكر . ولما رواه البخاري ومسلم عن الأشعث بن قيس قال : « كان بيني وبين رجل خصومه في بر ، فاختصنا إلى رسول الله ﷺ فقال : « شاهدك أو يمينه » . فقلت : إنه يحلف ولا يميني ، فقال : « من حلف على يمين يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان » ؛ وأخرج مسلم من حديث وائل بن حجر : أن النبي قال للكندي : ألك بينة ؟ قال : لا . قال : فلك يمينه . فقال : يا رسول الله ، الرجل فاجر لا يميني على ما حلف ، وليس يتورع من شيء . فقال : ليس لك منه إلا ذلك . . واليمين لا تكون إلا بالله أو باسم من أسأله ؛ وفي الحديث « من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت » .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لرجل حلفه : « احلف بالله الذي لا إله إلا هو ما له عندك شيء » . رواه أبو داود والنسائي .
هل تقبل البينة بعد اليمين :

ومضى حلف المدعى عليه اليمين ردت دعوى المدعي بلا خلاف . فإذا عاد المدعي بعد يمين المدعى عليه وعرض البينة فهل تقبل دعواه ؟ اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال . فمنهم من قال : لا تقبل . ومنهم من قال : تقبل . ومنهم من فعل .

فالذين رأوا أنها لا تقبل هم الظاهرية وابن أبي ليلى وأبو عبيد ، ورجح الشوكاني هذا الرأي فقال : « وأما كونها لا تقبل البينة بعد اليمين فلما يفيد قوله ﷺ : « شاهدك أو يمينه » .

فاليمين إذا كانت تطلب من المدعى عليه فهي مستند للحكم الصحيح ، ولا يقبل المستند المتخالف لها بعد فعلها ، لأنه لا يحصل لكل واحد منها إلا مجرد ظن . ولا ينقض الظن بالظن . والذين رأوا أنها تقبل هم الحنيفة والشافعية والحنابلة وطاوس وإبراهيم النخعي وشريح فقد قالوا : « البينة العادلة أحق من اليمين الفاجرة » وهو رأى عمر بن الخطاب ؛ وحجتهم أن اليمين حجة ضعيفة لا تقطع النزاع فتقبل البينة بعدها ، لأنها هي الأصل واليمين هي الخلف ومضى جاء الأصل انتهى حكم الخلف .

وأما مالك والفرزالي من الشافعية فقد قالوا : يجوز تقديم المدعي البينة على صدق دعواه بعد يمين المدعى عليه متى كان جاهلاً بوجود البينة قبل عرض اليمين . أما إذا فقد هذا الشرط بأن كان عالمًا بأن له بينة واختار تحليف المدعى عليه اليمين ، ثم رأى بعد حلفها تقديم بينته ، فلا يقبل منه ذلك ، لأن حكم بينته قد سقط بالتحليف .

النكول على اليمين :

إذا عرضت اليمين على المدعى عليه لعدم حود بينة المدعى فنكل ولم يحلفها اعتبر نكوله هذا

الأبدان ، مثل الحدود والقصاص والنكاح والطلاق والرجعة ؛ واختلفوا في قبولها في حقوق الأبدان المتعلقة بالمال فقط ، مثل الوكالات والوصية التي لا تتعلق إلا بالمال فقيل : يقبل فيه شاهد وامرأتان وقيل : لا يقبل إلا رجلان .

وعلى القرطبي قبول الشهادة في الأموال دون غيرها فقال : لأن الأموال كثر الله أسباب توثيقها لكثرة جهات تحصيلها وعموم البلوى بها وتكررها . فجعل فيها التوثق تارة بالكثية وتارة بالإشهاد وتارة بالرهن وتارة بالضمان وأدخل في جميع ذلك النساء مع الرجال .

شهادة الرجل الواحد

تقبل شهادة الرجل الواحد العدل في العبادات كالأذان والصلاة والصوم . قال ابن عمر : « أخبرني النبي ﷺ أني رأيت الهلال فقام وأمر الناس بصيامه » أي صيام رمضان .

وأجاز الأحناف شهادة الرجل الواحد في بعض الحالات الاستثنائية مثل : شهادته على الولادة وشهادة المعلم وحده في قضايا الصبيان . وشهادة الخبير في تقوم المتلفات وشهادة الواحد في تزكية الشهود وجرحهم وفي إخبار عزل الوكيل وفي إخبار عيب المبيع . وقد اختلف الفقهاء في ترجمة المترجم الواحد العدل . فذهب مالك وأبو حنيفة وأبو يوسف إلى قبول ترجمته .

وقال بقية الأئمة وعبد بن الحسن : « الترجمة كالشهادة لا يقبل فيها للمترجم الواحد ومن الفقهاء من قبل شهادة الرجل الواحد . الصادق مثل ابن القيم قال : والصواب أن كل ما بين الحق فهو بينة ولم يعطل الله ولا رسوله حقاً بعد ما تبين . بطريق من الطرق أصلاً ، بل حكم الله ورسوله الذي لا حكم له سواه أنه متى ظهر الحق ووضح بأي طريق كان ، وجب تنفيذه ونصره وحرم تعطيله وإبطاله » أ.هـ .

وقال : « يجوز للحاكم الحكم بشهادة الرجل الواحد ، إذا عرف صدقة ، في غير الحدود . ولم يوجب الله على الحاكم أن لا يحكموا إلا بشاهدتين أصلاً ، وإنما أمر صاحب الحق أن يحفظ حقه بشاهدين أو بشاهد وامرأتين ، وهذا لا يدل على أن الحاكم لا يحكم بأقل من ذلك ، بل قد حكم النبي ﷺ بالشاهد واليمين وبالشاهد فقط . فالتطرق التي يحكم بها الحاكم أوسع من الطرق التي أرشد الله صاحب الحق إلى أن يحفظ حقه بها : أجاز الرسول في شهادة الأعرابي وحده على رؤية الهلال ، وأجاز شهادة الشاهد في قضية سلب ، وقبل شهادة المرأة الواحدة إذا كانت ثقة فيما لا يطلع عليه إلا النساء . وجعل شهادة خزيمة كشهادة رجلين وقال : « من شهد له خزيمة فحسبه » .

وليس هنا غرضاً بخزيمة دون من هو خير منه أو مثله من الصحابة ، فلو شهد أبو بكر أو عمر أو عثمان أو علي أو أي بن كعب لكان أولى بالحكم بشهادته وحده . قال أبو داود : « باب إذا علم الحاكم

صدق الشاهد الواحد يجوز له أن يحكم به « أ.هـ. »

الشهادة على الرضاع

ذهب ابن عباس وأحمد إلى أن شهادة الرضعة وحدها تقبل لما أخرجه البخاري أن عقبة ابن الحارث تزوج أم يحيى بنت أبي إهاب فجاءت امرأة فقالت : قد أرضعتكما . فسأل النبي ﷺ فقال : كيف ؟ وقد قيل ؟ ففارقها عقبة فنكحت زوجها غيره .

وقالت الأحناف : الرضاع كفيرة لا بد من شهادة رجلين أو رجل وامرأتين ولا تكفي شهادة الرضعة لأنها تقرر فعلها . وقال مالك : لا بد من شهادة امرأتين .

وقال الشافعي : تقبل شهادة الرضعة مع ثلاث نسوة بشرط أن لا تُقرض بطلب أجرة وأجابوا عن حديث عقبة بأنه محمول على الاستحباب والتحرز عن مظان الاشتباه .

الشهادة على الاستهلال^(١)

أجاز ابن عباس شهادة القابلة وحدها في الاستهلال : وقد روي عن الشعبي والنخعي وروى عن علي وشريح أنها قضيا هنا .

وذهب مالك إلى أنه لا بد من شهادة امرأتين مثل الرضاع . وجرى الشافعي على قبول شهادة النساء في الاستهلال ولكنه اشترط شهادة أربع منهن . وقال أبو حنيفة : يثبت الاستهلال بشهادة رجلين أو رجل وامرأتين لأنه ثبت إرث . فأما في حق الصلاة عليه والفعل فيقبل فيه شهادة امرأة واحدة . وعند الحنابلة أن مالا يطلع عليه الرجال غالباً يقبل فيه شهادة امرأة عدل كما روي عن حذيفة أن النبي ﷺ أجاز شهادة القابلة وحدها . ذكره الفقهاء في كتبهم . والذي لا يطلع عليه الرجال غالباً مثل عيوب النساء تحت الثياب والبكارة والثبوبة والحيض والولادة والاستهلال والرضاع والرتق والفرن والصقل وكذلك جراحة وغيرها من حمام وعرس ونحوهما لا يضره الرجال . قالوا : والرجل في هذا كالمرأة وأولى لكأله .

٣ - اليمين

اليمين عند المعجز عن الشهادة :

إذا عجز المدعي بحق على آخر عن تقديم البينة وأنكر المدعى عليه هذا الحق فليس له إلا عين المدعى عليه ، وهذا خاص بالأموال والمروء ولا يجوز في دعاوي العقوبات والحدود .

وفي الحديث الذي رواه البيهقي والطبراني بإسناد صحيح : « البينة على المدعي واليمين على من

(١) الاستهلال : صراخ الطفل عند الولادة .

مثل إقراره بالدعوى ، لأنه لو كان صادقاً في إنكاره لما امتنع عن الحلف . والتكول يكون صراحة أو دلالة بالسكوت . وفي هذه الحال لا ترد اليمين على المدعى فلا يحلف على صدق الدعوى التي يدعيها ، لأن اليمين تكون على النفي دائماً ، ودليل ذلك قوله ﷺ : « البيّنة على المدعي واليمين على من أنكر » . وهذا مذهب الأحناف وإحدى الروايتين عن أحمد .

وعند مالك والشافعي والرواية الثانية عن أحمد : أن التكول وحده لا يكفي للحكم على المدعى عليه ، لأنه حجة ضعيفة يجب تقويتها بيمين المدعى على أنه صادق في دعواه وإن لم يطلب المدعى عليه ذلك ، فإذا حلف حكم له بالدعوى وإلا ردت . ودليل ذلك أن النبي ﷺ رد اليمين على طالب الحق . ولكن في إسناد هذا الحديث مسروق وهو غير معروف . وفي إسناد إسحاق بن الفرات وفيه مقال . وقد قصر مالك هذا الحكم على دعوى المال خاصة . وقال الشافعي : وهو عام في جميع الدعاوى .

وذهب أهل الظاهر وابن أبي ليلى إلى عدم الاعتداد بالتكول وأنه لا يقضي به في شيء قط ، وأن اليمين لا ترد على المدعى وأن المدعى عليه إما أن يقر بحق المدعي وإما أن ينكر . ويحلف على براءة ذمته .

ورجح هذا الشوكاني فقال : « وأما التكول فلا يجوز الحكم به ، لأن غاية ما فيه أن من عليه اليمين بحكم الشرع لم يقبلها وبفعلها ، وعدم فعله لها ليس بإقرار بالحق . بل ترك لما جعله الشارع عليه بقوله . ولكن اليمين على المدعى عليه فعلى القاضي أن يلزمه بعد التكول عن اليمين بأحد أمرين : إما اليمين التي نكل عنها أو الإقرار بما ادّعاء المدعي ، وأبها وقع كان صالحاً للحكم به » . أهـ .

اليمين على نية المستحلف :

إذا حلف أحد المتقاضين كانت اليمين على نية القاضي وعلى نية المستحلف الذي تعلق حقه فيها لا على نية الخالف لما تقدم في باب الإيمان قول الرسول ﷺ : « اليمين على نية المستحلف » .

فإذا وُرى الخالف بأن أصدر تأويلاً يختلف عن اللفظ الظاهر كان ذلك غير جائز . وقيل : تجوز التورية إذا اضطر إليها بأن كان مظلوماً .

الحكم بالشاهد مع اليمين :

إذا لم تكن للمدعي بيّنة سوى شاهد واحد فإنه يحكم في الدعوى بشهادة هذا الشاهد ويمين المدعى لما رواه الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في الحق بشاهدين فإن جاء بشاهدين أخذ حقه . وإن جاء بشاهد واحد حلف مع شاهده ، وإنما يحكم بالشاهد مع اليمين في جميع القضايا إلا الحدود والقصاص ، وقصر بعض العلماء الحكم بالشاهد واليمين في الأموال وما يتعلق بها ؛ وأحاديث القضاء بالشاهد واليمين رواها عن رسول الله ﷺ نيف

وعشرون شخصًا .

قال الشافعي : القضاء بشاهد وعين لا يخالف ظاهر القرآن لأنه لا يمنع ان يجوز أقل من نص عليه . وهذا قضى أبو بكر وعلي وعمر بن العزيز وجمهور السلف واختلف ومنهم مالك وأصحابه والشافعي وأتباعه وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور وداود . وهو الذي لا يجوز خلافه . ومنع من ذلك الأحناف والأوزاعي وزيد بن علي والزهرري والنخعي وابن شبرمة وقالوا : لا يحكم بشاهد وعين أبدًا . والأحاديث التي وردت في هذا حجة عليهم .

القرينة القاطعة

القرينة هي الامارة التي بلغت حد اليقين ، ومشالها فها إذا خرج أحد من دار خالية خائفًا مدهوشًا وفي يده سكين ملوثة بالدم ، فدخل في الدار ورؤي فيها شخص منبهوح في ذلك الوقت ، فلا يشتبه في كونه قاتل هذا الشخص ، ولا يلتفت إلى الاحتمالات الوهمية الصرفة كأن يكون الشخص المذكور قتل نفسه . ويؤخذ بها متى اقتنع القاضي بأنها الواقع اليقين .

قال ابن القيم : ولا يقف ظهور الحق على أمر معين لا فائدة في تخصيصه به مع مساواة غيره في ظهور الحق أو رجحانه عليه ترجيحًا لا يمكن جرده ودفعه ، كترجيح شاهد الحال على مجرد اليد في صورة من على رأسه عمامة ويده عمامة وآخر خلفه مكشوف الرأس يمدو أثره ، ولا عادة له بكشف رأسه ؛ فبينة الحال ودلالته هنا تفيد من ظهور صدق المدعي أضعاف ما يفيد مجرد اليد عند كل أحد ، فالشارع لا يحمل مثل هذه البينة والدلالة ، ويضيع حقًا يعلم كل أحد ظهوره وحجته .

وذكر الأحناف من أمثلتها أيضًا : إذا اختلف رجلان في سفينة فيها دقيق ، وكان أحدهما تاجرًا والأخر سفانًا وليس لأحدهما بينة ، فالدقيق يكون للأول والسفينة للثاني وكذلك يمد منها ثبوت نسب الولد من الزوج عملاً بالحديث الشريف « الولد للفراش » .

اختلاف الرجل والمرأة في متاع البيت

وعند المناظرة أنه إذا اختلف شخصان ووجد ظاهر لأحدهما عمل به ؛ فلو تنازع الزوجان في قماش البيت فما يصلح للرجل فهو له وما يصلح للمرأة فهو لها وما يصلح لها يقيم بينهما مناصفة ؛ وإن كان بأيديهما تحالفًا وتناصفًا فإن قويت يد أحدهما مثل حيوان يسوقه شخص ويركبه شخص آخر فهو للراكب لقوة يده .

٤ - البينة الخطية والوثائق الموثوق بها

لما اعتاد الناس التعامل بالصكوك واعتدوا عليها أتق بعض العلماء من للتأخرين بقبول الخط والعمل به ، وأخذت بذلك مجلة الأحكام العدلية وقبلت الإثبات بصكوك الدين وقبود التجار

وغيرها ، إذا كانت سالمة من شبهة التزوير والتصنيع واعتبرت الإقرار بالكناية كالإقرار باللسان . وكذلك يعمل بالأوراق الرسمية إذا كانت خالية من التزوير والفساد .

التناقض

التناقض قيمان :

١ - تناقض الشهود ٢ - تناقض المدعي .

تناقض الشهود أو رجوعهم عن الشهادة :

إذا أدى الشهود الشهادة ثم رجعوا عنها في حضور القاضي قبل إصدار الحكم تكون شهادتهم كأن لم تكن ويمزرون . وهذا رأي جمهور الفقهاء ؛ أما إذا رجع الشهود عن الشهادة بعد الحكم في حضور القاضي فلا ينقض الحكم الذي حكم به ويضمن الشهود المحكوم به .

وقد روي أن رجلين شهدا عند الإمام علي - كرم الله وجهه - على آخر بالسرقه فقطع يده ثم عادا بعد ذلك برجل غيره قائلين : إنما السارق هذا . فقال علي : « لا أصدقكما على هذا الآخر وأخضكما دية يد الأول ولو أنني أعلمكما فعلتبا ذلك عننا قطعت أيديكما » .

وعلل شهاب الدين القرافي رأي الجمهور هذا بقوله : « إن الحكم ثبت بقول عدول وسبب شرعي ودعوى الشهود بعد ذلك الكذب اعتراف منهم أنهم فسقة . والفساق لا ينقض الحكم بقوله فيبقى الحكم على ما كان عليه » . وذهب ابن المسيب والأوزاعي وأهل الظاهر إلى نقض الحكم عند الرجوع عن الشهادة في كل الأحوال لأن الحكم ثبت بالشهادة فإذا رجع الشهود زال ما يثبت به الحكم ، وكذلك سائر الحدود والتصاص عند بعض الفقهاء لا ينفذ الحكم إذا رجع الشهود قبل التنفيذ لأن الحدود تدرا بالشبهات .

تناقض المدعي :

إذا سبق كلام من المدعي مناقض لدعواه بطلت الدعوى ، فإذا أقر بمال لغيره ثم ادعى أنه له ، فهذا الإدعاء المناقض لإقراره مبطل لدعواه ومانع من قبولها . وإذا أقر أحد آخر من جميع الدعاوى فلا يصح له أن يدعي عليه بعد ذلك مالا لنفسه .

نقض بينة المدعي :

يجوز للمدعي عليه أن يقدم البينة التي يدفع بها دعوى للمدعي ليثبت براءة حتمه إذا كانت لديه هذه البينة . فإذا لم تكن له مثل هذه البينة جاز له أن يقدم بينة تشهد بالطعن في عدالة الشهود وتجريح بينة للمدعي .

تعارض البينتين :

وإذا تعارضت البينتان ولم يوجد ما يرجح إحادهما قُسم المدعى بين المدعى والمدعى عليه . فمن أبي موسى : « أن رجلين ادعيا بعضا على عهد رسول الله ﷺ فبعث كل واحد منهما بشاهدين نفسه النبي ﷺ بينهما نصفين » رواه أبو داود والحاكم والبيهقي .

وأخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه والنسائي من حديث أبي موسى : « أن رجلين اختصا إلى رسول الله ﷺ في دابة ليس لواحد بيعة فجعلها بينهما نصفين » . وإلى هذا ذهب أبو حنيفة ؛ فإن كان المدعى في يد أحدهما فعلى خصمه البيعة ، فإن لم يأت بها فالقول لصاحب اليد مع يمينه ؛ وكذلك لو أقام كل واحد منهما البيعة كانت اليد مرجحة للشهادة . فمن جابر : « أن رجلين اختصا في ناقة ، فقال كل واحد منهما : تجت عندي ، وأقام بيعة . فقضى بها رسول الله ﷺ لمن هي في يده » أخرجه البيهقي ولم يضعف إسناده ، وأخرج الشافعي نحوه .

تحليف الشاهد البهيس :

إن عدالة الشهود في هذا الزمن قد أصبحت غير معلومة فوجب تقويتها باليمين . وقد جاء في مجلة الأحكام العدلية : « إذا ألح المشهود عليه على الحاكم قبل الحكم بتحليف الشهود : أنهم لم يكونوا في شهادتهم كاذبين وكان هناك لزوم لتقوية الشهادة باليمين ، كان للحاكم أن يحلف الشهود وأن يقول لهم : إن حلفتم قبلت شهادتكم وإلا فلا » .

وقد ذهب إلى هذا ابن أبي ليلى وابن القيم ومحمد بن بشير قاضي قرطبة ، ورجحه ابن نجيم الحنفي ؛ وعند الأحناف : أن الشاهد لا يمين عليه لأن لفظ الشهادة يتضمن معنى اليمين . وعند الحنابلة : لا يستحلف شاهد أنكر تحمل الشهادة ولا حاكم أنكر الحكم ولا وصى على نفي دين على موص .

ولا يستحلف منكر النكاح والطلاق والرجعة والإيلاء والنسب والقود والقتل لأنها ليست مالا ولا يقصد به المال ولا يقضي فيها بالنكول .

شهادة الزور^(١)

شهادة الزور هي من أكبر الكبائر وأعظم الجرائر لأنها مناصرة للظالم وعض لحق المظلوم وتضليل للقضاء وإيغار للصدور وتأريث للشحناء بين الناس . يقول الله سبحانه : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾^(٢) . وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « لن تزول قدم شاهد الزور حتى يوجب الله له النار » . رواه ابن ماجه بسند صحيح .

وروى البخاري ومسلم عن أنس قال : ذكر رسول الله ﷺ أو سئل عن الكبائر فقال : الشرك بالله ، وقتل النفس ، وعقوق الوالدين ، وقال : ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قول الزور . أو قال : شهادة الزور . وروي عن أبي بكره قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله . قال : الإشراك بالله وعقوق الوالدين ، وكان متكئاً فجلس وقال : ألا وقول الزور وشهادة الزور » . فما زال يكررها حتى قلنا : ليته سكت^(٣) .

عقوبة شاهد الزور :

رأى الإمام مالك والشافعي وأحمد أن شاهد الزور يعمز ويعرف بأنه شاهد زور . وزاد الإمام مالك فقال : يشهر به في الجوامع والأسواق ومجتمعات الناس العامة عقوبة له وزجراً لغيره .

(١) قال الثعلبي : الزور تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يحيل إلى من سمه أو رأه أنه بخلاف ما هو به ، فهو توبيه الباطل بما يوم أنه حق .

(٢) سورة الحج آية : ٣٠ .

(٣) شاهد الزور أكبر من جريمة الزنا أو السرقة . ولهذا أهتم الرسول ﷺ بالتحذير منها لكونها أسهل على اللسان والتهاون بها أكثر والدوافع لها وفيرة من الحقد والمداوة وغير ذلك ، فاستأجرت إلى الاهتمام بها .

السجن

السجن قديم وقد جاء في القرآن الكريم أن يوسف عليه السلام قال : ﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ ^(١) . وذكر أنه دخل السجن وليث فيه بضع سنين . وقد كان السجن على عهد رسول الله ﷺ وعلى عهد الصحابة ومن بعدهم إلى يومنا هذا .

قال ابن القيم : « الحبس الشرعي ليس هو الحبس في مكان ضيق . وإنما هو تعويق الشخص ومنعه من التصرف بنفسه ، سواء كان في بيت أو مسجد أو كان بتوكيل الخصم أو وكيله عليه وملازمته له . ولهذا ساء النبي أسيراً كما روى أبو داود وابن ماجه عن الهرماس بن حبيب عن أبيه قال : أتيت النبي ﷺ بغريم لي فقال لي : الزمه . ثم قال : يا أخا بني تميم ، ما تريد أن تفعل بأسيرك ؟

وفي رواية ابن ماجه : ثم مر بي في آخر النهار فقال : ما فعل أسيرك يا أخا بني تميم ؟ ثم قال ابن القيم : وكان هذا هو الحبس على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه . ولم يكن محبس معدا لحبس الخصوم . ولكن لما انتشرت الرعية في زمن عمر بن الخطاب ابتاع بمكة داراً وجعلها سجناً يحبس فيها ؛ ولهذا تنازع العلماء من أصحاب أحمد وغيرهم : هل يتخذ الإمام حبساً ، على قولين : فمن قال : لا يتخذ حبساً ، قال : لم يكن رسول الله ﷺ ولا خليفة من بعده حبس ، ولكن يقومه (أي اخضم) بمكان من الأمانة أو يقام عليه حافظ ، وهو الذي يسمى الترسم . أو يأمر خصمه بملازمته كما فعل النبي ﷺ ومن قال : له (أي للإمام) أن يتخذ حبساً ، قال : قد اشترى عمر بن الخطاب من صفوان بن أمية داراً بأربعة آلاف وجعلها حبساً » ا.هـ .

في السجن الأمن والمصلحة :

قال الشوكاني : إن الحبس وقع في زمن النبوة وفي أيام الصحابة والتابعين فمن بعدهم إلى الآن في جميع الأنصار والأمصار من دون إنكار ، وفيه من المصالح ما لا يخفى لولم يكن منها إلا حفظ . أهل الجرائم للنتهكين للعارم الذين يسمعون في الإضرار بالمسلمين ويعتادون ذلك ويعرف من أخلاقهم ولم يرتكبوا ما يوجب حداً ولا قصاصاً حتى يقام ذلك عليهم فبراح منهم العباد والبلاد ، فهو لا إن تركوا وخلف بينهم وبين المسلمين بلغوا من الإضرار بهم إلى كل غاية ، وإن قتلوا كان سفك دماهم بدون حقها ، فلم يبق إلا حفظهم في السجن والحيلولة بينهم وبين الناس بذلك حتى تصح منهم التوبة ، أو يقضى الله في شأنهم ما يختاره .

وقد أمرنا الله تعالى بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والقهاهم بها في حق من كان كذلك

(١) سورة يوسف آية : ٢٢ .

لا يمكن بدون الحيلولة بينه وبين الناس بالحبس ، كما يعرف ذلك من عرف أحوال كثير من هذا الجنس . ا.هـ .

أنواع الحبس :

قال الخطابي : الحبس على ضربين : حبس عقوبة ، وحبس استظهار . فالعقوبة لا تكون إلا في واجب وأما ما كان في تهمة : فإنما يستظهر بذلك ليستكشف به عما رواه . وقد روي أنه عليه السلام حبس رجلاً في تهمة ساعة من نهار ثم خلى سبيله . وهذا الحديث رواه تهرز بن حكيم عن أبيه عن جده .

ضرب المتهم :

ولا يحل حبس أحد بدون حق . ومتى حبس بحق يجب التسارعة بالنظر في أمره . فإن كان مذنباً أخذ بذنبه . وإن كان بريئاً أطلق سراحه . ويجرم ضرب المتهم لما فيه من إذلاله وإهدار كرامته . وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب للصليين : أي المسلمين . وهل يضرب إذا اتهم بالسرقة ؟ فيه رأيان : فالرأي المختار عند الأحناف وعند الفزالي من الشافعية أن المتهم بالسرقة لا يصرب لاحتمال كونه بريئاً . فترك الضرب في مذنب أهون من ضرب بريء .

وفي الحديث : « لأن يخطيء الإمام في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة » : وأجاز الإمام مالك سجن المتهم بالسرقة . وأجاز أصحابه أيضاً ضربه ، لإظهار المال المسروق من جهته ، وجعل السارق عبرة لغيره من جهة أخرى . متى أقر في هذا الحال فإنه لا قيمة لإقراره لأنه يشترط في الإقرار الاختيار . وهنا إنما أقر تحت ضغط التعذيب .

ما ينبغي أن يكون عليه الحبس :

وينبغي لمن يكون الحبس واسعاً . وأن ينفق على من في السجن من بيت المال وأن يعطى كل واحد كفايته من الطعام واللباس . ومنع المساجين مما يحتاجون إليه من الغذاء والكساء والمسكن الصحي جور يعاقب الله عليه . فمن ابن عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت فيها النار ، لا هي أطعمتها وسقتها ، إذ حبستها ، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض » (١) .

الإكراه

تعريفه :

الإكراه في اللغة : حمل الإنسان على أمر لا يريد طبعاً أو شرفاً ، والاسم منه الكثرة . وفي الشرع : حمل الغير على ما يكره بالوعيد بالقتل أو التهديد بالضرب أو السجن أو إتلاف المال أو الأذى الشديد أو الإيلزام القوي . ويشترط فيه أن يُلْغَب على ظن المكروه انفاذاً ما توعد به للمكروه . ولا فرق بين إكراه الحاكم أو اللصوص أو غيرهم .

قال عمر : ليس الرجل آمن على نفسه إذا أخفته أو وثقته أو ضربه . وقال ابن مسعود : ما من ذي سلطان يريد أن يكلفني كلاماً يدرأ عني سوطاً أو سوطين إلا كنت متكلاً به . وقال ابن حزم : ولا يعرف له من الصحابة مخالف .

أقسام الإكراه :

الإكراه ينقسم إلى قسمين :

١ - إكراه على كلام .

٢ - إكراه على فعل .

الإكراه على الكلام :

والإكراه على الكلام لا يجب به شيء لأن المكروه غير مكلف . فإذا نطق بكلمة الكفر فإنها لا يؤخذ . وإذا قذف غيره فلا يقام عليه الحد . وإذا أقر فلا يؤخذ بإقراره . وإذا عقد عقد زواج أو هبة أو بيع فإن عقده لا ينمقد . وإذا حلف أو نذر فإنها لا يلزم بشيء . وإذا طلق زوجته أو راجعها فإن طلاقه لا يقع ورجعته لا تصح والأصل في هذا قول الله سبحانه : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقُلُوبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ ^(١) بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٢) .

سبب نزول الآية :

والسبب في نزول هذه الآية ما ذكره ابن كثير في التفسير عن أبي عبيدة محمد بن عمار بن ياسر قال : أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى قاربهم ^(٣) في بعض ما أرادوا ، فشكا ذلك إلى النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئناً بالإيمان . قال النبي ﷺ : « إن عادوا فعد » .

(١) أي طلب به قساً واحتضه إظهار الدنيا للفتنة على الآخرة الباقية . (٢) سورة النحل آية ١٠٦ .

(٣) أي قهرت من موافقتهم .

ورواه البيهقي بأبسط من ذلك وفيه أنه سب النبي ﷺ وذكر اهتهم بخير ، فشكا إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله : ما تركت حق سببتك وذكرت اهتهم بخير . قال : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئنا بالإيمان . فقال : « إن عادوا فعد . وفي ذلك أنزل الله تعالى ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ .

شمول الآية الكفر وغيره :

والآية وإن كانت خاصة بالتلفظ بكلمة الكفر إلا أنها تعم غيره . قال القرطبي : لما سمح الله عز وجل بالكفر به وهو أصل الشريعة عند الإكراه ولم يؤاخذ به حل العلماء عليه فروع الشريعة كلها . فإذا وقع الإكراه عليهما لم يؤخذ به ولم يترتب عليه حكم ، وبه جاء الأثر المشهور عن النبي ﷺ : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » . واخبر وإن لم يصح سنده فإن معناه صحيح باتفاق العلماء . قاله القاضي أبو بكر بن العربي وذكر أبو محمد عبد الحق أن إسناده صحيح قال : وقد ذكره أبو بكر الأصيلي في الفوائد وابن المنذر في كتاب الإقناع ١ هـ .

العزيمة عند الإكراه على الكفر أفضل :

وإذا كان النطق بكلمة الكفر عند الإكراه رخصة فإن الأفضل الأخذ بالعزيمة والصبر على التعذيب ولو أدى ذلك إلى القتل إعزازاً للدين كما فعل ياسر وسمية . وليس ذلك من إلقاء النفس إلى التهلكة بل هو كالقتل في الغزو كما صرح به العلماء .

وقد أخرج ابن أبي شيبة عن الحسن وعبد الرازق في تفسيره عن معمر أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله . قال : فما تقول في ؟ فقال : أنت أيضاً ، فخلاه . وقال للآخر : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله . قال : فما تقول في ؟ فقال : أنا أصم . فأعاد عليه ثلاثاً . فأعاد ذلك في جوابه فقتله . فبلغ رسول الله ﷺ خبرهما فقال : « أما الأول فقد أخذ برخصة الله تعالى . وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئاً له » .

الإكراه على الفعل :

والقسم الثاني الإكراه على الفعل وهو ينقسم إلى قسمين .

١ - ما تبيحه الضرورة . ٢ - ما لاتبيحه الضرورة .

فالأول : مثل الإكراه على شرب الخمر أو أكل الميتة أو أكل لحم الخنزير أو أكل مال الغير أو ما حرم الله : فإنه في هذه الحال يباح تناول هذه الأشياء . بل من العلماء من يرى وجوب تناولها حيث لم يكن له خلاص إلا به . ولا ضرر فيه لأحد . ولا تفريط فيه في حق من حقوق الله والله تعالى يقول : ﴿ وَلَا تَلْفُتُوا بَأْيِدِكُمْ إِلَى الْتَهْلُكَةِ ﴾ .

وكذلك من أكره على إفتار رمضان أو الصلاة لغير القبلة أو السجود لصم أو صليب فيحل له أن يفتطر ويصلي إلى أي جهة ويسجد ناوياً السجود لله جل شأنه .

والثاني : مثل الإكراه على القتل والجراح والضرب والزنا وإفساد المال . قال القرطبي : « أجمع العلماء على أن من أكره على قتل غيره أنه لا يجوز له الإقدام على قتله ولا انتهاك حرمة بجلده أو غيره ويصير على البلاء الذي نزل به ولا يحل له أن يفدي نفسه بغيره ، ويسأل الله العافية في الدنيا والآخرة » .

لا حد على مكره :

ولو قدر أن رجلاً استكره على الزنا فزنى فإنه لا يقام عليه الحد . وكذلك المرأة إذا أكرهت على الزنا فإنه لا حد عليها لقول رسول الله ﷺ : « إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » . ويرى مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وعطاء والزهري : أنه يجب لها صدق مثلها .

الوقف

تعريفه :

الوقف في اللغة : الحبس يقال . وقف يقف وقفاً أي حبس بحبس حبساً^(١) . وفي الشرع : حبس الأصل وتسبيل الثمرة . أي حبس المال وصرف منافعه في سبيل الله .

أنواعه :

والوقف أحياناً يكون الوقف على الأحفاد أو الأقارب ومن بعدم إلى الفقراء ، ويسمى هذا بالوقف الأهلي أو الذري . وأحياناً يكون الوقف على أبواب الخير ابتداءً ويسمى بالوقف الخيري .
مشروعيته :

وقد شرع الله الوقف وندب إليه وجعله قرينة^(٢) من القرب التي يتقرب بها إليه ؛ ولم يكن أهل الجاهلية يعرفون الوقف وإنما استنبطه الرسول ﷺ ودعا إليه وحبيب فيه برّاً بالفقراء وعطفاً على المحتاجين . فمن أبي هريرة أن الرسول ﷺ قال : « إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة أشياء : صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له »^(٣) .

والمقصود بالصدقة الجارية « الوقف » . ومعنى الحديث : أن عمل الميت ينقطع تجدد الثواب له إلا في هذه الأشياء الثلاث لأنها من كسبه : فولده ، وما يتركه من علم ، وكذا الصدقة الجارية ، كلها من سعيه .

وأخرج ابن ماجة أن رسول الله ﷺ قال : « إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته : علماً نشره أو ولداً صالحاً تركه أو مصحفاً ورثه أو مسجداً بناه أو بيتاً لابن السبيل بناه أو نهراً أجراه أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته » . ووردت خصال أخرى بالإضافة إلى هذه فيكون مجموعها عشرًا .

نظمها السيوطي فقال :

إذا مات ابن آدم ليس يجري	عليه من فمـال غير عشر
علوم بثمها ودعاء نجـل	وغير النخل والصدقات تجـري
ورائـة مصحف ورباط ثـفر	وحفر البئر أو إجرهـر
وبيت للغريب ينسأه يـأوي	إليه أو ينسأه محـمل ذكر

وقد وقف رسول الله ﷺ ووقف أصحابه المساجد والأرض والآبار والحدايق والحـلـل . ولا يزال الناس يقفون من أموالهم إلى يومنا هذا . وهذه بعض أمثله للأوقاف في عهد الرسول ﷺ :

(١) وأما أوقفته فهي لغة شاذة .

(٢) القرينة - هي ما جعل الشارع له ثواباً .

(٣) رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي .

١ - عن أنس رضي الله عنه قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وأمر ببناء المسجد قال : « يا بني النجار : تأمنوني ^(١) بمائطكم ^(٢) » هذا فقالوا : والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله تعالى . أي فأخذنه فبناه مسجداً ^(٣) .

٢ - وعن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من حفر بئر رومة فله الجنة . قال : فحفرتها ^(٤) . وفي رواية للبغوي : أنها كانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة ، وكان يبيع منها القريبه بُدً ، فقال له النبي ﷺ : تبيعينها بعين في الجنة ؟ فقال : يا رسول الله ، ليس لي ولا لعمالي غيرها . فبلغ ذلك عثمان . فاشتراها بخمسة وثلاثين ألف درهم . ثم أتى النبي ﷺ فقال : أحجمل لي ما جعلت له ؟ قال : نعم . قال : قد جعلتها للمسلمين .

٣ - وعن سعد بن عباد رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله إن أم سعد ماتت فأبي الصدقة أفضل ^(٥) قال : الماء . فحفر بئراً وقال : هذه لأم سعد .

٤ - وعن أنس رضي الله عنه قال : « كان أبو طلحة أكثر انصاري بالمدينة مالاً ، وكان أحب أمواله إليه تيرحاه ^(٦) . وكانت مستقبله المسجد ، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . فلما نزلت هذه الآية الكريمة : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ ^(٧) .

قام أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فقال : إن الله تعالى يقول في كتابه : ﴿ لَنْ تَنَالُوا حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ . وإن أحب أموالي إلي تيرحاه . وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت . فقال رسول الله ﷺ : بئ ^(٨) ذلك مال رايح ، ذلك مال رايح ، قد سمعت ما قلت فيها وإني أرى أن تجعلها في الأقربين ، فقسمها أبو طلحة في أقاربه ^(٩) وبني عمه ^(١٠) .

٥ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « أصاب عمر أرضاً بخير فأتى النبي ﷺ يستأمره ^(١١) فيها فقال : يا رسول الله ، إني أصبت أرضاً بخير لم أصب مالا قط هو أنفس عندي منه فاستأمرني به ؟ فقال له رسول الله ﷺ : « إن شئت حبست أصلها ^(١٢) » وتصدق بها . فتصدق بها عمر : أنها لا تباع ولا توهب ولا تورث ؛ وتصدق بها في الفقراء وفي القريب وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن

(١) أي طلب منهم أن يدفع ثمنه . (٢) المائط : البستان . (٣) رواه البخاري والترمذي والنسائي .

(٤) أي أكثر ثوباً . (٥) بستان من ثفل مجوار للمجد السبوي .

(٦) سورة آل عمران آية ٩٢ .

(٨) كلمة يقصد بها الإيجاب والتفخيم لصله .

(٩) أي جعلها وفقاً على أقاربه . وهنا هو أصل الوقت الأحملي .

(١٠) رواه البخاري ومسلم والترمذي . وقال الشوكاني : يجوز التصديق من الحي في غير مرض الموت بأكثر من ثلث المال لأنه ﷺ لم

يستفصل لها طلحة عن قدر ما تصدق به وقال لسعد بن أبي وقاص في مرضه : « والثالث كثير » .

(١١) يستشير ويطلب أمره . (١٢) وقفت الأصل وتصدقت بالريع .

السبيل والضيء ، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف ويطعم غير متول » (١) . قال الترمذي : العمل على هذا الحديث عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم ، لا نعلم بين أحد من المتقدمين منهم في ذلك اختلافاً . وكان هذا أول وقف في الإسلام .

٦ - وروى أحمد والبخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً واحتساباً فإن شعبه وروثه ويوله في ميزانه يوم القيامة حسنة » .

٧ - وفي حديث خالد بن الوليد أن الرسول ﷺ قال : « أما خالد فقد احتبس أذراعه وأعتاده (٢) في سبيل الله : » .

انعقاد الوقف :

ويصح الوقف وينعقد بأحد أمرين :

١ - الفعل (٣) الدال عليه : كأن يبنى مسجداً ويؤذن للصلاة وفيه ولا يحتاج إلى حكم حاكم .

٢ - القول : وهو ينقسم إلى صريح وكناية فالصريح : مثل قول الواقف : وقفت وحسنت وسبلت وأبنت . والكناية : كأن يقول : تصدقت ناوياً به الوقف .

أما الوقف المعلق بالموت مثل أن يقول : « داري أو فرسي وقف بعد موتي » فإنه جائز ذلك في ظاهر مذهب أحمد ، كما ذكره الحارثي وغيره ، لأن هذا كله من الوصايا ، فحينئذ يكون التعليق بعد الموت جائزاً لأنه وصية .

لزمومه :

ومضى فعل الواقف ما يدل على الوقف أو نطق بالصيغة لزم الوقف بشرط أن يكون الواقف من يصح تصرفه ، بأن يكون كامل الأهلية من العقل والبلوغ والحرية والاختيار ، ولا يحتاج في انعقاده إلى قبول الموقوف عليه وإذا لزم الوقف فإنه لا يجوز بيعه ولا هبته ولا التصرف فيه بأي شيء يزيل وقفيته . وإذا مات الواقف لا يورث عنه لأن هذا هو مقتضى الوقف . ولقول الرسول ﷺ كما تقدم في حديث ابن عمر : « لا يباع ولا يوهب ولا يورث » . ويرى أبو حنيفة أنه يجوز بيع الوقف . قال أبو يوسف : لو بلغ أبا حنيفة هذا الحديث لقال به . والراجح من مذهب الشافعية أن الملك في رقبة الموقوف ينتقل إلى الله عز وجل فلا يكون ملكاً للواقف ولا ملكاً للموقوف عليه . وقال مالك وأحمد : ينتقل الملك إلى الموقوف عليه (٤) .

(١) أي غير متخذ منها ملكاً لنفسه .

(٢) ما أحده الإنسان من السلاح والذواب وآلة الحرب .

(٣) ويرى الشافعي أن الفعل لا يكفي بل لا يصح وفقاً إلا بالقول .

(٤) ويترتب على الحكم بانتقال الملك لزوم مراعاته والخصومة فيه .

ما يصح وقفه وما لا يصح :

يصح وقف العقار والمنقول من الأثاث والمصاحف والكتب والسلاح والحيوان ^(١) ، وكذلك يصح وقف كل ما يجوز بيعه ويجوز الانتفاع به مع بقاء عينه . وقد تقدم ما يفيد ذلك ولا يصح وقف ما يتلف بالانتفاع به مثل النقود والشع والمأكول والمشروب ولا ما يسرع إليه الفساد من المشروبات والرياحين لأنها تتلف سريعاً . ولا مالا يجوز بيعه كالرهون : والكلب والخنزير وسائر سباع البهائم التي لا تصلح للصيد وجوارح الطير التي لا يصاد بها .

لا يصح الوقف إلا على مُعَيَّن أو جهة بر :

ولا يصح الوقف إلا على من يُعرف كولده وأقاربه ورجل معين ، أو على بر كبناء للمساجد والقطر وكسب الفقه والعلم والقرآن . فإذا وقف على غير معين كرجل وامرأة . أو على معصية مثل الوقف على الكنائس والبيع فإنه لا يصح .

الوقف على الولد يدخل فيه أولاد الولد

من وقف على أولاده دخل في ذلك أولاد الأولاد ما تناسلوا : وكذلك أولاد البنات : فعن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : « ابن أخت القوم منهم » ^(٢) .

الوقف على أهل الذمة

ويصح الوقف على أهل الذمة مثل المسيحيين كما يجوز التصديق عليهم . ووقف صفية بنت خُي زوج النبي ﷺ على أخ لها يهودي .

الوقف المشاع

يجوز وقف المشاع لأن عمر رضي الله عنه وقف مائة سهم بخيبر ولم تكن مقسومة وحكاه في « البحر » عن الهادي والقاسم والناصر والشافعي وأبي يوسف ومالك . وبعض العلماء يرى عدم صحة وقف المشاع لأن من شرطه التعمين . وهذا قال محمد ابن الحسن .

الوقف على النفس

من العلماء من رأي صحة الوقف على النفس استدلالاً بقول الرسول ﷺ للرجل الذي قال : عندي دينار . فقال له : « تصدق به على نفسك » ^(٣) .

ولأن المقصود من الوقف التحرب إلى الله ، والصرف على النفس فيه قربه إليه سبحانه ، وهذا

(١) هذا مذهب الجمهور وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ورواية عن مالك : لا يصح وقف المهور . والحديث حجة عليهم .

(٢) أخرجه البخاري وسلم وأبو داود والنسائي والترمذي .

(٣) رواه أبو داود والنسائي .

قول أبي حنيفة وابن أبي ليلى وأبي يوسف وأحمد ، في الأرجح عنه ، وابن شعبان من المالكية وابن سريج من الشافعية وابن شبرمة وابن الصباغ والعنزة بل إن بعضهم جوز وقف المحجور عليه لنفسه إذا وقف على نفسه ثم على أولاده ، لأن الحبر إنما هو للمحافظة على أمواله ووقفه بهذه الطريقة يحقق هذه المحافظة . ومنهم من منع ذلك الوقف على النفس تملك ولا يصح أن يتملك من نفسه لنفسه كالبيع والهبة . ولقول الرسول ﷺ : « سَبَلُ الثَّرَةِ » وتسهيلها تملكها للغير .
وإلى هذا ذهب الشافعي وجمهور المالكية والحنابلة ومحمد والناصري .

الوقف المطلق

- إذا وقف الواقف وقفاً مطلقاً فلم يمين مصرفاً للوقف بأن قال : هذه الدار وقف . فإن ذلك يصح عند مالك . والراجح عند الشافعية أنه لا يصح مع عدم بيان للمصرف .

الوقف في مرض الموت

إذا وقف المريض مرض الموت لأجنبي فإنه يمتد من الثلث من الوصية ولا يتوقف على رضا الورثة إلا إذا زاد على الثلث فإنه لا يصح وقف هذا الزائد إلا بإجازتهم .

الوقف في المرض على بعض الورثة :

أما الوقف لبعض الورثة في مرض الموت : فقد ذهب الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين عنه إلى أنه لا يجوز الوقف على بعض الورثة أثناء المرض وذهب غير الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى إلى جواز وقف الثلث على الورثة في المرض مثل الأجانب . ولما قيل للإمام أحمد : ليس تذهب إلى أنه لا وصية لو ارث ؟ فقال : نعم . والوقف غير الوصية لأنه لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولا يصير ملكاً للورثة ينتفعون به .

الوقف على الأغنياء

الوقف قرابة يتقرب به إلى الله عز وجل . فإذا شرط الواقف ماله بقرية . كما لو شرط أن لا يعطى إلا الأغنياء فقد اختلف العلماء في هذه الصورة . فمنهم من أجازها لأنها ليست بمصيبة . ومنهم من منعها لأن هذا شرط باطل ولأنه صرف له فيما لا ينفع الواقف لا في دينه ولا في دنياه . ورجح ابن تيمية هذا فقال : وهنا من السرف والتبذير الذي يمنع منه ، ولأن الله سبحانه وتعالى كره أن يكون المال . دولة بين الأغنياء لقوله : ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ (١) .
فمن شرط في وقفه أو وصيته أن يكون دولة بين الأغنياء ، فقد شرط مخالفاً كتاب الله .

(١) سورة الحشر آية ٧ .

ومن شرط شرطًا يخالف كتاب الله فهو باطل : وإن شرط مائة شرط : « كتاب الله أحق وشرط الله أوثق » .

ومن هذا الباب : إذا اشترط الواقف أو اللومي أحياناً ليست في الشريعة لا حاجة ولا مستحبة فهذه شروط باطله مخالفة لكتاب الله لأن إلزام الإنسان للناس ما ليس بواجب ولا مستحب من غير منفعة له بذلك سفه وتبذير يمتنع منه « اهـ » .

جواز أكل العامل من مال الوقف

يجوز للمتولي أمر الوقف أن يأكل منه لحديث ابن عمر « السابق » وفيه : « لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف » . والمراد بالمعروف القدر الذي جرت به العادة قال القرطبي : « جرت العادة بأن العامل يأكل من ثمرة الوقف حتى لو اشترط الواقف أن العامل لا يأكل لاستباح ذلك منه » .

فاضل ريع الوقف يصرف في مثله

قال ابن تيمية : « وما فضل من ريع الوقف واستغني عنه فإنه يصرف في نظير تلك الجهة ، كالسجد إذا فضلت غلة وقفه عن مصالحه صرف في مسجد آخر ، لأن الواقف فرضه في الجنس . والجنس واحد . فلو قدر أن المسجد الأول خرب ، ولم ينتفع به أحد . صرف ريعه في مسجد آخر . وكذلك إذا فضل عن مصلحته شيء ، فإن هذا الفاضل لا سبيل إلى صرفه إليه ، ولا إلى تعطيله ، فصرفه في جنس المقصود أولى . وهو أقرب الطرق إلى المقصود الواقف » .

إبدال المندور والموقوف بخير منه

وقال ابن تيمية أيضاً : « وأما إبدال المندور والموقوف بخير منه . كما في إبدال الهدي . فهذا نوعان : أحدهما : أن يكون إبدال للحاجة ، مثل أن يتمطل فيباع ويشترى بثمنه ما يقوم مقامه ، كالفرس الحبيس للغزو ، إذا لم يمكن الانتفاع به في الغزواته يباع ويشترى بثمنه ما يقوم مقامه ، والمسجد إذا تخرب ما حوله ، فينتقل إلى مكان آخر ، أو يباع ويشترى بثمنه ما يقوم مقامه ، وإذا لم يمكن الانتفاع بالموقوف عليه من مقصود الواقف ، فيباع ويشترى بثمنه ما يقوم مقامه ، وإذا خرب ولم يمكن عمارته فتباع العرصة ، ويشترى بثمنها ما يقوم مقامها ، فهذا كله جائز ، فإن الأصل إذا لم يحصل به المقصود قام بدله مقامه .

والثاني : الإبدال لمصلحة واجبة ، مثل أن يبدل الهدي بخير منه ، ومثل المسجد إذا بني بدله مسجد آخر أصح لأهل البلد منه ، ويبيع الأول ، فهذا ونحوه جائز عند أحد وغيره من العلماء .

واحتج أحد بآثار من الخطاب رضي الله تعالى عنه ، نقل مسجد الكوفة التقديم إلى مكان

آخر ، وصار الأول سوقاً للتجارين ^(١) ، فهذا إبدال لمعزة المسجد ، وأما إبدال بنائه ببناء آخر ، فإن عمر وعثمان رضي الله عنهما ، بنيا مسجد النبي ﷺ على غير بنائه الأول وزادا فيه ، وكذلك المسجد الحرام وقد ثبت في « الصحيحين » أن النبي ﷺ قال لمائشة : « لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لتقضت الكعبة ، ولأصقتها بالأرض ولجعلت لها بابين ، بابا ، يدخل الناس منه ، وبابا يخرج منه الناس ، فلو لا للعارض الراجح ، لكان النبي ﷺ غير بناء الكعبة ، فيجوز تغيير بناء الوقف من صورة إلى صورة ، لأجل المصلحة الراجحة ، أما إبدال العرصة بعرصة أخرى ، فهذا قد نص أحد وغيره على جوازه ، اتباعا لأصحاب رسول الله ﷺ حيث فعل ذلك عمر رضي الله تعالى عنه واشتهرت القضية ولم تنكر . أما ما وقف للغة إذا أبدل بغير منه ، مثل أن يقف دارا أو حائوتا أو بستانا أو قرية مغلا قليل ، فيبدل بها ما هو أنفع للوقف .

فقد أجاز ذلك أبو ثور وغيره من العلماء ، مثل أبي عبيد بن خزيمة قاضي مصر وحكم بذلك ، وهو قياس قول أحد في تبديل المسجد من عرصة إلى عرصة للمصلحة ، بل إذا جاز أن يبدل المسجد بما ليس بمسجد للمصلحة ، بحيث يصير المسجد سوقا ، فلأن يجوز إبدال المستغل بمستغل آخر ، أولى وأحرى ، وهو قياس قوله في إبدال المهدي بغير منه ، وقد نص على أن المسجد اللاصق بالأرض إذا رفعوه وبنوا تحته سقاية ، واختار ذلك الجهران فعل ذلك .

لكن من أصحابه من منع إبدال المسجد ، والمهدي ، والأرض للموقوفة ، وهو قول الشافعي وغيره ^(٢) ، لكن النصوص والآثار ، والقياس تقتضي جواز الإبدال للمصلحة والله أعلم .

حرمة الإضرار بالورثة

يحرم أن يقف الشخص وقفا يضار به الورثة لحديث الرسول ﷺ : « لا ضرر ولا ضرار في الإسلام » فإن وقف بطل وقفه . قال في الروضة الشريفة : « والحاصل أن الأوقاف التي يراه بها قطع ما أمر الله به أن يوصل ومخالفة فرائض الله عز وجل فهي باطلة من أصلها لا تتمتع بحال ، وذلك ممن يقف على ذكور أولاده دون إناثهم وما أشبه ذلك ، فإن هذا لم يرد الترتيب إلى الله تعالى بل أراد المخالفة لأحكام الله عز وجل والمماندة لما شرعه لعباده وجعل هذا الوقف الطاغوتي ذريعة إلى ذلك المقصد الشيطاني ، فليكن هذا منك على ذكر ، فما أكثر وقوعه في هذه الأريضة . وهكذا وقف من لا يحمله على الوقوف إلا حبة بقاء المال في ذريته وعدم خروجه عن أملاكهم فيقفه على ذريته ؛ فإن هذا إما أراد المخالفة لحكم الله عز وجل ، وهو انتقال الملك بالميراث وتقويض الواوثر في ميراثه

(١) يشير إلى ما كتبه عمر إلى سعد رضي الله عنهما . لما بلغه أنه قد بعت للمال الذي بالكوفة : أهل المسجد الذي بالتجارين وأهل بيت للمال في قبلة المسجد فإنه لن يزال في المسجد مصل .

(٢) وهو قول مالك أيضا : وقد استدلوا بقول الرسول ﷺ : « لا يباع أصلها ولا تبتاع ولا توهب ولا تورث » .

يتصرف فيه كيف يشاء ، ليس أمر غنى الورثة أو غفرهم إلى هذا الوقت بل هو إلى الله عز وجل .
وقد توجد القرية في مثل هذا الوقت على الذرية نادراً بحسب اختلاف الأشخاص فعلى الناظر أن
يعين النظر في الأسباب المقتضية لذلك .

ومن هنا النادر أن يقف على من تمسك بالصلاح من ذريته أو اشتغل بطلب العلم ، فإن هذا
الوقف ربما يكون المقصد فيه خالصاً والقرية متحققة الأعمال بالنهايات ولكن تفويض الأمر إلى
ما حكم الله به بين عباده وإرتضاء لهم أولى وأحق . ١-هـ .

المهبة

تعريفها :

جاء في القرآن الكريم قول الله عز وجل : قال : ﴿ رَبِّ قَبْلي مِنْ لَدُنْكَ ذَرِيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ ^(١) . وهي مأخوذة من هبوب الريح أي مرورها . تطلق المهبة ويراد بها التبرع والتفضل على الغير سواء أكان بمال أم بغيره . والمهبة في الشرع : عقد موضوعه تمليك الإنسان ماله لغيره في الحياة بلا عوض ، فإذا أباح الإنسان ماله لغيره ليستمتع به ولم يملكه إياه كان إعارة .

وكذلك إذا أهدى مائيس بمال كخمر أو ميتة فإنه لا يكون مهدياً ولا يكون هذا العطاء هدية ؛ وإذا لم يكن التملك في الحياة بل كان مضافاً إلى ما بعد الوفاة كان ذلك وصية . وإذا كانت بغوص ^(٢) كانت يميناً ويجري فيها حكم البيع ، أي أنها تملك بمجرد تمام العقد ولا تنفذ فيها تصرفات الواهب إلا بإجازة للموهوب له . ويثبت فيها الخيار والشفعة . ويشترط أن يكون العوض معلوماً فإذا لم يكن العوض معلوماً بطلت المهبة . والمهبة المطلقة لا تنقضي عوضاً والمهبة سواء أكان لثله أو دونه أو أعلى منه . هذا هو معنى المهبة بالمعنى الأخص . أما معناها بالمعنى الأعم فيشمل ما يأتي :

١ - الإبراء : وهو مهبة الدين ممن هو عليه .

٢ - الصدقة : وهي مهبة ما يراد به ثواب الآخرة .

٣ - الهدية : وهي ما يلزم للموهوب له أن يعوضه .

مشروعيتها :

وقد شرع الله المهبة لما فيها من تأليف القلوب وتوثيق هرى المهبة بين الناس . وعن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، يقول الرسول ﷺ : « تَأْخُذُوا حَتَّابُوا » ^(٣) . وقد كان النبي ﷺ يقبل الهدية ويشيب عليه . وكان يدعو إلى قبولها ويرغب فيها ؛ فعند أحمد من حديث خالد بن عدي أن النبي ﷺ قال : « من جاءه من أخيه معروف من غير إشراف ^(٤) ولا مسألة فليقبله ولا يرده فإنما هو رزق ساقه الله إليه » . وقد حضّر الرسول ﷺ على قبول الهدية ولو كانت شيئاً حقيراً ، ومن ثم رأى العلماء كراهية ردّها حيث لا يوجد مانع شرعي .

فعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لو أهدى إلي كراع ^(٥) لقبلت . ولو دعت عليه

(١) سورة آل عمران آية ٢٨ .

(٢) يرى أبو حنيفة أن المهبة بشرط العوض هبة ابتداء بيع ابتداء . وعلى هذا فهي قبل تسليم العوض لا تلك (إلا بالقبض ولا ينفذ فيها تصرفات الموهوب له قبل القبض .. ويجوز للواهب التصرف فيها .

(٣) أخرجه البخاري في الأدب المفرد . والبيهقي . قال الحافظ : استاده حسن (٤) تطلع .

(٥) وهو ما دون الكعب من الدالية .

لأُجبت « (١) وعن عائشة قالت : قلت : يا رسول الله ، إن لي جارين ، فإلى أيهما أهدى ؟ قال : « إلى أقربهما منك باباً » . وعن أبي هريرة قال النبي ﷺ : « تهادوا فإن الهدية تذهب وخر الصدر ولا تحقرن جارة لجارتها ولو شق فزسن (٢) شاء » .

وقد قبل رسول الله ﷺ هدية الكفار . فقبل هدية كسرى ، وهدية قيصر ، وهدية المقوقس . كما أهدى هو الكفار الهدايا والمبات . أما ما رواه أحمد وأبو داود والترمذي أن عياضاً أهدى إلى النبي ﷺ هدية ، فقال له النبي ﷺ : أسلمت ؟ قال : لا : قال : « إني نهيته عن زيد (٤) للمشركين » . فقد قال فيه الخطابي : « يشبه أن يكون هذا الحديث منسوخاً لأنه ﷺ قد قبل هدية غير واحد من المشركين » .

قال الشوكاني : « وقد أورد البخاري في صحيحه حديثاً استنبط منه جواز قبول هدية الوثني ، ذكره في باب قبول الهدية من المشركين من كتاب الهبة والمدينة .
قال الحافظ في الفتح : « وفيه فساد من حمل رد الهدية على الوثني دون الكتابي وذلك لأن الواهب المذكور في ذلك الحديث وثني » . هـ .
أركانها :

وتصح الهبة بالإيجاب والقبول بأي صيغة تفيد تملك المال بلا عوض بأن يقول الواهب : وهبتك أو أهديتك أو أعطيتك ونحو ذلك . ويقول الآخر : قبلت . ويرى مالك والشافعي اعتبار القبول في الهبة . وذهب بعض الأحناف إلى أن الإيجاب كاف وهو أصح . وقالت الحنابلة : تصح بالمعاملة التي تدل عليها : فقد كان النبي ﷺ يهدي ويهدى إليه ، وكذلك كان أصحابه يفعلون . ولم ينتقل عنهم أنهم كانوا يشترطون إيجاباً وقبولاً ونحو ذلك .

شروطها : الهبة تقتضي إيجاباً وموهوباً له وموهوباً . ولكل شرط ذكرهما فيما يلي :
شروط الواهب :

يشترط في الواهب الشروط الآتية :

- ١ - أن يكون مالكاً للموهوب .
- ٢ - أن لا يكون مجبوراً عليه لسبب من أسباب الجبر .
- ٣ - أن يكون بالغاً . لأن الصغير ناقص الأهلية .
- ٤ - أن يكون عتقاً . لأن الهبة عقد يشترط في صحته الرضا .

(١) الحق .
(٢) رُفِدَ وصَلَدَ .

(١) رواه أحمد والترمذي وصححه .
(٢) الحافظ .

شروط الموهوب له :

ويشترط في الموهوب له :

١ - أن يكون موجوداً حقيقة وقت الهبة فإن لم يكن موجوداً أصلاً أو كان موجوداً تعددًا بأن كان جنبياً فإن الهبة لا تصح . ومتى كان الموهوب له موجوداً أثناء الهبة وكان صغيراً أو مجنوناً فإن وليه أو وصيه أو من يقوم بتربيته ولو كان أجنبياً يقبضها له .

شروط الموهوب :

ويشترط في الموهوب : ١ - أن يكون موجوداً حقيقة .

٢ - أن يكون مالاً متقوماً ^(١) .

٣ - أن يكون مملوكاً في نفسه أي يكون للموهوب مما ترد عليه الملكية ويقبل التداول وانتقال ملكيته من يد إلى يد فلا تصح هبة الماء في النهر ولا السمك في البحر ولا الطير في الهواء ولا المساجد والزوايا .

٤ - أن لا يكون متصلاً بملك الواهب اتصال قرار كالزراع والشجر والبناء دون الأرض بل يجب فصله وتسليمه حتى يملك للموهوب له .

٥ - أن يكون مفرزاً أي غير مشاع لأن القبض فيه لا يصح إلا مفرزاً كالرهن ، ويرى مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور عدم اشتراط هذا الشرط وقالوا : إن هبة المشاع غير المقوم تصح . وعند المالكية يجوز هبة مالا يصح بيعه مثل البعير الشارد والثرثرة قبل بدو صلاحها والمنسوب .

هبة المريض مرض الموت ^(٢) :

إذا كان شخص مريض مرض الموت ووهب غيره هبة فحكم هبته كحكم الوصية ، فإذا وهب هبة لأحد ورثته ثم مات ، وادعى باقي الورثة أنه وهبه في مرض موته وادعى للموهوب له أنه وهبه في حال صحته ، فإن على الموهوب له أن يثبت قوله ، وإن لم يفعل اعتبرت الهبة أنها حصلت في مرض الموت وجرى حكمها على مضي ذلك أي أنها لا تصح إلا إذا أجازها الورثة . وإذا وهب وهو مريض مرض الموت ثم صح من مرضه فالحبة صحيحة .

قبض الهبة :

من العلماء من يرى أن الهبة تستحق للموهوب له بمجرد العقد ولا يشترط قبضها أصلاً لأن الأصل في العقود أنها تصح بدون اشتراط القبض مثل البيع كما سبقت الإشارة إليه ، وإلى هذا ذهب

(١) يرى الحنابلة صحة هبة الكلب الذي يقتني . والنجاسة التي يباح نفسها .

(٢) مرض الموت : هو الذي يمجز للمريض عن ممارسة العمل وينتهي به إلى الموت .

أحمد ومالك وأبو نور وأهل الظاهر . وبناء على هذا إذا مات الواهب أو الموهوب له قبل التسليم فإن الهبة لا تبطل لأنها بمجرد العقد أصبحت ملكًا للموهوب له .

وقال أبو حنيفة والشافعي والثوري إن القبض شرط من شروط صحتها ، ومالم يتم القبض لم يلزم الواهب . فإذا مات الموهوب له أو الواهب قبل التسليم بطلت الهبة .
التبرع بكل المال :

مذهب الجمهور من العلماء أن الإنسان أن يهب جميع ما يملكه لغيره . وقال محمد بن الحسن وبعض عقلي المذهب الحنفي : لا يصح التبرع بكل المال ولو في وجوه الخير ، وعدوا من يفعل ذلك سفياً يجب الحجر عليه .

وحقق هذه القضية صاحب الروضة الندية فقال : « من كان له صبر على الفاقة وقلة ذات اليد فلا بأس بالتصدق بأكثر ماله أو بكفه ؛ ومن كان يتكفف الناس إذا احتاج لم يحل له أن يتصدق بجميع ماله ولا بأكثره . وهذا هو وجه الجمع بين الأحاديث الدالة على أن مجاوزة الثلث غير مشروعة وبين الأدلة التي دلت على مشروعية التصديق بزيادة على الثلث » أ.هـ .
الثواب على الهدية :

ويستحب للكفأة على الهدية وإن كانت من أعلى لأدنى . لما رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي عن عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويشيب عليها » ^(١) . ولفظ ابن أبي شيبة : « ويشيب ما هو خير منها » . وإنما كان يفعل ذلك ليقابل الجميل بمثله حتى لا يكون لأحد عليه منة .

قال الخطابي : « من العلماء من جعل أمر الناس في الهدية على ثلاث طبقات :

١ - هبة الرجل من دونه كالأخدام ونحوه وإكرام له وإطاف . وذلك غير مقتض ثواباً .

٢ - هبة الصغير للكبير : طلب رد ومنفعة والثواب فيها واجب

٣ - هبة النظر لنظيره : الغالب فيها معنى التودد والتقرب .

وقد قيل إن فيها ثواباً . فأما إذا وهب هبة واشترط فيها الثواب فهو لازم أ.هـ .

حرمة تفضيل بعض الأبناء في العطاء والبر :

لا يحل لأي شخص أن يفضل بعض أبنائه على بعض في العطاء لما في ذلك من زرع العداوة وقطع الصلات التي أمر الله بها أن توصل . وقد ذهب إلى هذا الإمام أحمد ^(٢) وإسحاق والثوري

(١) أي يسلي الهدى بلسا ويقله ما يساوي قيمة الهدية .

(٢) مذهب الإمام أحمد حرمة التفضيل بين الأولاد ما لم يكن هناك داع ؛ فإذا كان هناك داع أو مقضى لتفضيل فإنه لا مانع منه . قال في اللقي : « فإن عسر بشتم لمن يقتضي تخصيصه مثل اختصاصه بمائة أو زمانة أو مائة أو كثرة عائلة أو شغلته بالملم أو

وطاوس وبعض المالكية وقالوا : « إن التفضيل بين الأولاد باطل وجور ويجب على فاعله إبطاله ، وقد صرح البخاري بهذا ؛ واستدلوا على هذا بما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « سووا بين أولادكم في العطية . ولو كنت مفضلاً أحداً لفضت النساء » (١) .

عن الشعبي ، عن النعمان بن بشير ، قال : أخطبني أبي نَحْلًا (٢) . قال إسماعيل بن سالم من يسن القوم : غلبه غلاتا له . قال : فقالت له أمي عثمة بنت رباحه - إني رسول الله ﷺ فأشهد به ، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له . فقال إني غلبت ابني النعمان نَحْلًا ، وإن عثرة سألتني أن أشهدك على ذلك . قال : فقال : ألك ولده سواء ؟ قال : قلت : نعم ، قال : فكلهم أعطيت مثل ما أعطيت النعمان ؟ قال : لا . قال : فقال بعض هؤلاء المحدثين : هذا جور وقال بعضهم : هذا تلجسه . فأشهد على هذا غيري قال مغيرة في حديثه : أليس يترك أن يكونوا لك في البر واللطف سواء ؟ قال : نعم . قال : فأشهد على هذا غيري . وذكر مجاهد في حديثه : إن لم عليك من الحق أن تعدل بينهم . كما أن لك عليهم من الحق أن يبروك » .

قال ابن القيم : « هذا الحديث هو من تفاضيل العدل الذي أمر الله به في كتابه وقامت به السموات والأرض وأثبتت عليه الشريعة فهو أشد موافقة للقرآن من كل قياس على وجه الأرض ، وهو محكم الدلالة غاية الأحكام ، فرد بالمشابهة من قوله : « كل أحد أحق بماله من ولده والناس أجمعين » .

فكونه أحق به يقتضي جواز تصرفه فيه كما يشاء ويقاس متشابهه على إعطاء الأجانب . ومن المعلوم بالضرورة أن هذا التشابه من المصوم والقياس لا يقاوم هذا الحكم للبين غاية البيان « ا.هـ » .

وذهب الأحناف والشافعي ومالك والجمهور من العلماء إلى أن التسوية بين الأبناء مستحبة والتفضيل مكروه وإن فعل ذلك نفذ . وأجابوا عن حديث النعمان بأجوبة عشرة : كأذكر الحافظ في الفتح ، كلها مردودة ، وقد أوردها الشوكاني في نيل الأوطار ، نورها مختصرة مع زيادات مفيدة قال :
الجواب الأول :

أن للوهوب للنعمان كان جميع ماله والده ، حكاه ابن عبد البر ، وتنبّه بأن كثيرًا من طرق الحديث مصرحة بالمعضية كما في حديث الباب أن للوهوب كان غلاتا وكما في لفظ مسلم المذكور قال : « تصدق عليّ أبي ببعض ماله » .

١ - نحوه من الفضائل أو صرف عطية عن بعض ولده لفسقه أو بدته أو لكونه يستعين بما يأخذه على معصية الله أو ينتهك فيها فقد روي عن أحمد ما يدل على جواز ذلك لقوله في تخصيص بعضهم بالتوقف : لا بأس به إذا كان حاجة وأكرمه على سبيل الأثرة والعطية في مناه « ا.هـ » .

(١) أخرجه الطبراني والبيهقي وسعيد بن منصور وقد حسن الحافظ بن حنبل إسناده في الفتح .

(٢) النحل : بضم النون ويكون الحاء المهملة . مصدر نَحَلْتُهُ : من العطية ، أغلته بضم الحاء واللام . نَحْلًا . والنحل : العطية . على فاعلي . قاله الجوهري . وقال غيره : النحل والنحلة : العطية والمبة امتداد من غير عوض ولا استحقاق .

الجواب الثاني :

أن العطية المذكورة لم تنجز ، وإنما جاء بشير يستشير النبي ﷺ في ذلك . فأشار عليه بأن لا يفعل فترك . حكاة الطبري . ويجاب عنه بأن أمره ﷺ له بالارتجاع يشعر بالتنجز . وكذلك قول عمرة : « لا أرض حتى تشهد .. إلخ » .

الجواب الثالث :

أن النعمان كان كبيراً ولم يكن قبض الموهوب فيجاز لأبيه الرجوع . ذكره الطحاوي قال الحافظ : وهو خلاف ما في أكثر طرق الحديث خصوصاً قوله « أرجعه » فإنه يدل على تقدم وقوع القبض . والذي تضافت عليه الروايات أنه كان صغيراً وكان أبوه قابضاً له لصغره . فأمره برد العطية المذكورة بعدما كانت في حكم المقبوض .

الجواب الرابع :

إن قوله : « أرجعه » دليل الصحة ، ولو لم تصح الهبة لم يصح الرجوع ، وإنما أمره بالرجوع لأن للوالد أن يرجع فما وهب لولده ، وإن كان الأفضل خلاف ذلك . لكن استحباب التسوية رجع على ذلك فلذلك أمر به . قال في الفتح : وفي الاحتجاج بذلك نظر ، والذي يظهر أن معنى قوله « أرجعه » أي لا تمض الهبة المذكورة ، ولا يلزم من ذلك تقدم صحة الهبة .

الجواب الخامس :

إن قوله « أشهد على هذا غيري » إذن بالإشهاد على ذلك ، وإنما امتنع من ذلك لكونه الإمام وكأنه قال : لا أشهد لأن الإمام ليس من شأنه أن يشهد . وإنما من شأنه أن يحكم حكاة الطحاوي وارتضاء ابن القصار . وتعقب بأنه لا يلزم كون الإمام ليس من شأنه أن يشهد أن يتمتع من تحمل الشهادة ولا من أدائها إذا تمينت عليه . والإذن المذكور مراد به التويخ لما تدل عليه بقية ألفاظ الحديث . قال الحافظ : وبذلك صرح الجمهور في هذا الموضع وقال ابن حبان : قوله « أشهد » صيغة أمر والمراد به نفي الجواز ، وهي كقوله لعائشة : « اشترطي لهم الولاء » . هـ . ويؤيد هنا تسميته ﷺ لذلك جوراً ، كما في الرواية المذكورة في الباب .

الجواب السادس :

التسك بقوله « ألا سويت بينهم » ؟ على أن المراد بالأمر الاستعجاب وبالنهي التنزيه . قال الحافظ : وهذا جيد لولا ورود تلك الألفاظ الزائدة على هذه اللفظة . ولا سيما « سَوَّ بينهم » .

الجواب السابع :

قالوا : المحفوظ في حديث النعمان « قاربوا بين أولادكم » لا سؤوا ، وتمتع بأنكم لا توجبون للفقارة كالا توجبون التسوية .

الجواب الثامن :

في التشبيه الواقع في التسوية بينهم بالتسوية منهم في البرقرينة تدل على أن الأمر للندب . وروى إطلاق الجور على عدم التسوية والنهي عن التفضيل يدلان على الوجوب فلا تصلح تلك القرينة لصرفها . وأن صلحت لصرف الأمر .

الجواب التاسع :

ما تقدم عن أبي بكر من غلته ، لعائشة وقوله لما « فلو كنت احقرته » وكذلك ما رواه الطحاوي عن عمر أن نحل ابنه عاصمًا دين سائر ولده ، ولو كان التفضيل غير جائز لما وقع من الخليفين . قال في الفتح : « وقد أجاب عروة عن قصة عائشة بأن اخوها كانوا راضين . ويجاب بمثل ذلك عن قصة عاصم بأ.هـ. على أنه لا حجة في فعلها لاسيما إذا عارض الرفوع .

الجواب العاشر :

إن الإجماع انمقد على جواز عطية الرجل ماله لغير ولده . فإذا جاز له أن يخرج جميع ولده من ماله لتليك الغير جاز له أن يخرج بعض أولاده بالتليك لبعضهم . وذكره ابن عبد البر . قال المحافظ : ولا يخفى ضعفه لأنه قياس مع وجود النص...هـ.

فالحق أن التسوية واجبة وأن التفضيل محرم . واختلف الموجبون في كيفية التسوية . فقال محمد بن الحسن وأحمد وإسحاق وبعض الشافعية والمالكية : العدل أن يعطى الذكر حظين كالميراث . واحتجوا بأن ذلك حفظه من المال لومات عند الواهب . وقال غيرهم : « لا فرق بين الذكر والأنثى . وظاهر الأمر بالتسوية »...هـ.

الرجوع في المبهة :

ذهب جمهور العلماء إلى حرمة الرجوع في المبهة ولو كانت بين الإخوة أو الزوجين إلا إذا كانت هبة الوالد لولده ^(١) فإن له الرجوع فيها لما رواه أصحاب السنن عن ابن عباس وابن عمر أن النبي ﷺ قال : « لا يحل لرجل أن يعطى عطية أو يهب هبة فيرجع فيها إلا الوالد ^(٢) » فيا يعطى

(١) وقال مالك : له الرجوع فيها وهب له إلا أن يكون الشيء قد تغير عن حاله فإن تغير لم يكن له أن يرجعه .
(٢) وقال أبو حنيفة : ليس له الرجوع فيها وهب لابنه ولكل ذي رحم من ذوي أرحامه وله الرجوع فيها وهب للأجانب .
الذهب غير قوي مخالفته الأحاديث .

(٢) حكم الأم مثل الأب عند أكثر العلماء .

ولده ^(١) . ومثل الذي يعطي العطية ثم يرجع فيها كمثل الكلب يأكل فإذا شبع قام ثم عاد في قبضته . رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والترمذي وقال : حسن صحيح ، وهذا أبلى في الدلالة على التحريم . وفي إحدى الروايات عن ابن عباس : « ليس لنا مثل السوء الذي يمود في هبته كالكلب يرجع في قبضته » .

وكذلك يجوز المرجوع في الهبة في حالة ما إذا وهب ليعموس من هبته ويشاب عليها فلم يفعل الموهوب له : لما رواه سالم عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال : « من وهب فهو أحق بها ما لم يشب منها » أي يعموس عنها وهذا هو ما رجحه ابن القيم في « أعلام الموقعين » قال : « ويكون الواهب الذي لا يحل له الرجوع هو من وهب تبرعاً محضاً لا لأجل العموس ، والواهب الذي له الرجوع هو من وهب ليعموس من هبته ويشاب منها فلم يفعل للموهوب له . وتستعمل سنة رسول الله ﷺ كلها ولا يضرب بعضها ببعض » .

ما لا يرد من الهدايا والهبات :

١ - عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث لا ترد : الوسائد والدهن ^(٢) واللبن ^(٣) » .

٢ - وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من عرض عليه ربحان فلا يردنه لأنه خفيف الحمل طيب الريح » ^(٤) .

٣ - وعن أنس أن النبي ﷺ كان لا يرد الطيب .

الثناء على المهدي والدعاء له :

١ - عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » ^(٥) .

٢ - وعن جابر عن النبي ﷺ قال : « من أعطى عطية فوجد ^(٦) فليجزئيه ، ومن لم يجد فليؤمّن ، فإن من أثنى فقد شكر ، ومن كتم فقد كفر ، ومن تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوبين زود » ^(٧) .

٣ - وعن أسامة بن زيد قال : قال رسول الله ﷺ : « من صنع إليهم معروف فقال لفاعله : جزاك الله خيراً فقد أبلغ الشناء » ^(٨) .

(١) سواء أكان الولد كبيراً أم صغيراً .

(٢) الدهن : الطيب .

(٣) رواه الترمذي وقال علماً حديث غريب .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه أحمد والترمذي بإسناد صحيح .

(٦) رواه أبو داود والترمذي .

(٧) فوجد : أي سمع من لئال .

(٨) رواه الترمذي بإسناد جيد .

« - وعن أنس قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أتاه المهاجرون فقالوا : يا رسول الله ما رأينا قوماً أبذل من كثير ^(١) . ولا أحسن مواساة من قوم فزلنا بين أظهرهم ، لقد كفونا المؤونة ، وأشركونا في اللها ^(٢) حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله ؟ فقال : « لا . ما دعوتهم لهم وأنتم عليهم » ^(٣) .

العمري

تحريفها :

العمري : هي نوع من الحبسة ، وهي أن يهب إنسان آخر شيئاً سدى عمره أي أنه إذا مات الموهوب له عاد الشيء للواهب . ويكون ذلك بلفظ : أعمرتك هذا الشيء أو هذه الدار ، أي جعلتها لك مدة عرك ونحو هذا من العبارات . ويسمى القائل مُعْمِراً . والمقول له مُعْمَرًا .

وقد اعتبر النبي ﷺ فكرة الاسترداد بعد وفاة المعمر له باطله فأثبت في العمري ملك البين الدائم للمعمر له مادام حياً ثم من بعده لورثته الذين يرثون أملاكه ، إن كان له ورثة . فإن لم يكن له ورثة كانت لبيت المال ، ولا يعود إلى المعمر شيء منها قط .

١ - فمن عروة أن النبي ﷺ قال : « من أعمر عري فهي له ولعقبه يرثها من يرثه من عقبه من بعده » .

٢ - وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « العمري جائزة » . أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي .

٣ - وعن أبي سلمة عن جابر أن نبي الله ﷺ كان يقول : « العمري لمن وهبت له » أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي .

٤ - وعنه أن رسول الله ﷺ قال : « أيما رجل أعمر عري له ولعقبه فإنها للنبي يعطاها لا ترجع للنبي أعطاها لأنه أعطى عطاء وقمت فيه للواريث » . أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

٥ - وروى أبو داود عن طارق الكلي أن جابر بن عبد الله قال : قضى رسول الله ﷺ في امرأة من الأنصار أعطاها ابنها حديقة من غل قاتت . فقال ابنها : إنما أعطيتها حياتها وله أخوة . فقال رسول الله ﷺ : « هي لها حياتها وموتها » . قال : كنت تصدقت بها عليها . قال : « ذاك أعمد

(١) أبذل من كثير : أي من مال .

(٢) اللها : ما يقوم بالتكفاية وإصلاح للمبشة .

(٣) رواه الترمذي بإسناد صحيح .

لك . وإلى هذا ذهب الأحناف والشافعي وأحمد . وقال مالك : العمري : تملكك المنفعة دون الرقبة . فإن جعلها عرى له فهي له مدة عمره لا تورث . فإن جعلها له ولعقبه بعده كانت ميراثاً لأهله والحديث صحة عليه .

الرقبي

تعريفها :

هي أن يقول أحد الأشخاص لصاحبه : أرقبتك داري وجعلتها لك في حياتك فإن مت قبلي رجعت إلي وإن مت قبلك فهي لك ولعقبك . فكل واحد منها يرقب موت صاحبه فتكون الدار التي جعلها رقبتي لآخر من بقي منها .

قال مجاهد : العمر : أن يقول الرجل للرجل : هو لك ما عشت فإذا قال ذلك فهو له ولورثته . والرقبي : أن يقول الإنسان هو للآخر متي وممك .

مشروعيتها :

وهي مشروعة . فمن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « العمري جائزة لأهلها . والرقبي جائزة لأهلها » . أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه . وقال الترمذي حسن .

حكمها :

حكمها حكم العمري عند الشافعي وأحمد وهو حكم ظاهر الحديث . وقال أبو حنيفة : العمري موروثة . والرقبي عارية .

النفقة

سبق أن ذكرنا وجوب نفقة الزوجة على زوجها ، وبقي أن نذكر نفقة الوالدين على ابنهما ونفقة الإبن على أبيه ونفقة الأقارب ونفقة الحيوان .

نفقة الوالدين وأخذهما من مال ابنهما :

نفقة الوالدين المصرين واجبة على الولد متى كان واجدا لها . فمن عسارته بن عمر عن عته أنها سألت عائشة قالت : في حجرني يتم أأكل من ماله ؟ فقالت : قال رسول الله ﷺ : « إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وولده من كسبه » (١) .

وأما أخذ الوالدين من مال ابنهما فإنه يجوز لها أن يأخذ منه سواء أذن الولد أم لم يأذن . ويجوز لها أن يتصرفا فيه ما لم يكن ذلك على وجه السرف والفسه ، للحديث المتقدم والحديث جابر أن رجلاً قال : يا رسول الله ، إن لي مالا وولداً وإن أبي يريد أن يحتاج مالي . فقال : « أنت ومالك لأبيك » (٢) . وذهب الأئمة الثلاثة إلى أنه لا يأخذ من مال ابنه إلا بقدر الحاجة . وقال أحمد : له أن يأخذ من مال ولده ما شاء عند الحاجة وغيرها .

وجوب النفقة على الوالد المومر لولده المصمر :

وكما تجب النفقة على الولد المومر لوالده المصمر فإنها تجب للولد المصمر على والده المومر ، لقوله ﷺ : « خذي من ماله ما يكفيك ولديك بالمعروف » . قال أحمد : إذا بلغ الولد مصمراً أو لا حرفة لا لا تسقط نفقته عن أبيه إذا لم يكن له كسب ولا مال .

النفقة للأقرباء :

أما النفقة للأقرباء المصرين على أقربياتهم للمومرين فقد اختلف فيها الفقهاء اختلافاً كبيراً . فمنهم من قال بعدم وجوبها إلا من باب البر وصله الرحم .

قال الشوكاني : ولا تجب على القريب لقريبه إلا من باب صلة الرحم . قال : وأما كونها لا تجب نفقة سائر القرابة إلا من باب صلة الرحم فليقدم ورود دليل يخص ذلك ، بل جاءت أحاديث صلة الرحم وهي عامة ، والرحم المحتاج إلى النفقة أحق الأرحام بالصلة ، وقد قال تعالى : ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُتَّقِ اللَّهَ فَمَا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْفُلُ اللَّهُ فُتْسًا إِلَّا مَن آتَاهَا سَيِّئُ مَعْنًى اللَّهُ يَتَذَكَّرُ لِمَن يَشَاءُ ﴾ (٣) . ﴿ عَلَى الْمَوْتَرِ قُدْرَةٌ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قُدْرَةٌ ﴾ (٤) .

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن .

(٢) رواه ابن ماجه ... واللام للإباحة لا للتحليل فإن مال الولد له وزكاته عليه وهو موروث عنه .

(٣) سورة الطلاق آية : ٧ .

(٤) سورة البقرة آية : ٢٦٦ .

وقالت الشافعية : تجب النفقة على المومر سواء أكان مسلماً أم غير مسلم للأصول من الآباء والأجداد وإن علوا . وللنفقة من الأبناء وأبناء الأبناء وإن نزلوا ولا تجب لغير هؤلاء .
وقالت المالكية : لا تجب النفقة إلا للآب والأم والإبن والبنات ولا تجب للأجداد ولا للأحفاد ولا لغيرهما من الأقارب ولا يمنع اختلاف الدين من وجوبها .

والحنابلة : يوجبون النفقة على القريب المومر الذي يرث القريب المحتاج إذا مات وترك مالا فهي تسير مع الميراث سيرا مطردا لأن الغرم بالغنم والحقوق متبادلة . وهم يوجبونها للوالدين وإن علوا والولد وإن نزل . وعندهم لا تجب النفقة لذوي الأرحام وهم من ليسوا بذوي فروض وليسوا بمصبات فلا نفقة لهم ولا عليهم إن لم يكونوا من جهة الأصول والفروع وذلك لضعف قرابتهم وعدم النص في شأنهم من قرآن وسنة ؛ وقد توسع ابن حزم فقال : إنه يجبر القادر على النفقة على المحتاج من أبويه وأجداده وإن علوا ، وعلى البنين والبنات وبنينهم وإن سفلوا . وعلى الإخوة والأخوات والزوجات . كل هؤلاء يسوي بينهم في إيجاب النفقة ولا يقدم منهم أحد على أحد . فإن فضل هؤلاء عن هؤلاء بعد كسبهم ونفقة شيء أجبر على النفقة على ذوي رحمه المهرمة ومورثيه ^(١) إن كان من ذكرنا لا شيء لهم ولا حمل بأيديهم تقوم مؤوتتهم منه . وهم الأعمام والعمات وإن علوا والأخوال والخالات وإن علوا وبنو الإخوة وإن سفلوا ومن قدر من كل هؤلاء على معاش وتكسب وإن كان خسيسا فلا نفقة له إلا الأبوين والأجداد والجندات والزوجات فإنه يكلف أن يصونهم عن خيس الكسب وإن قدر على ذلك . ويباع عليه في كل ما ذكرنا ما به عنه غنى من عقاره وعروضه وحيوانه .

نفقة الحيوان :

يجب على الشخص أن ينفق على بهائم وحيوانه ويقدم لها ما يقيم حياتها من طعام وشراب . فإن لم يفعل أجبره الحاكم على النفقة عليها أو على بيعها أو على ذبحها . فإن لم يفعل تصرف الحاكم بما هو أصح .

١ - عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت فيها النار ، لا هي أطعمتها وسقنها إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض » .

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « بينا رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مني . فنزل البئر فلاًخفه ماء ثم أمسكه بفيه حتى

(١) أي من يرثهم ولو ماتوا عن مال يورث عنهم .

رقي نسفي الكلب فشكر الله له فغفر له . »

قالوا : يا رسول الله : وإن لنا في البهائم أجرًا ؟

نقال : « في كل كبد رطبة أجر » .

الحجر

تعريفه :

الحجر في اللغة : التضييق والمنع ومنه قول الرسول ﷺ لمن قال : « اللهم أرحمني وارحم محمدًا ولا ترحم معنا أحدًا » .

« لقد حجرت واستأ يا أعرابي » .

ومعناه في الشرع : منع الإنسان من التصرف في ماله .

أقسامه :

والحجر ينقسم قسمين :

الأول : الحجر لحق الغير مثل : الحجر على الفلّس فإنه يمنع من التصرف في ماله محافظة على حقوق الغرماء . فقد حجر رسول الله ﷺ على معاذ وباع ماله في دينه . رواه سعيد بن منصور .

والثاني : الحجر لحفظ النفس مثل : الحجر على الصغير والسفيه والمجنون فإن في الحجر على هؤلاء مصلحة تعود عليهم بخلاف الفلّس .

الحجر على الفلّس :

الفلّس هو الذي لا يملك مالاً ولا يملك ما يدفع به حاجته وبلغ به الفقر إلى الحالة التي يقال عنه فيها ليس معه فلس .

وسمي فليلاً وإن كان ذا مال لأن ماله مستحق للغرماء ، فكأنه معدوم لا وجود له ويعرفه الفقهاء ؛ بأنه الشخص الذي كثر دينه ولم يجد وفاء له فحكم الحاكم بإفلاسه .

مماطلة القادر على الوفاء :

القادر على الوفاء إن ماطل ولم يف بالدين الذي حل أجله يعتبر ظالماً لقول الرسول ﷺ : « مطل الغني ظلم » وبهذا الحديث استدل جمهور العلماء على أن اللطل مع الغني كبيرة ، ويجب على الحاكم أن يأمره بالوفاء . فإن أبي حنيفة متى طلب الدائن ذلك : لقول الرسول ﷺ : « كفى الواجد يحمل عرضه ^(١) وعقوبته ^(٢) » .

قال ابن المنذر : « أكثر من نحفظ عنه من علماء الأمصار وقضاةهم يرون الحبس في الدين » .

وكان عمر بن عبد العزيز يقسم ماله بين الغرماء ولا يحبس .

(١) عرضه : شكواه .

(٢) عقوبته : حبه .

وبه قال الليث : فإن أصر على عدم قضاء الدين ولم يبيع ماله باعه الحاكم وقضى رب المال دفقا للضرر عنه .

الحجبر على المفلس وبيع ماله :

ومن له مال ولكنه لا يفي بديونه فإنه يجب على الحاكم أن يجبر عليه متى طلب الغرماء أو بعضهم ذلك منه حتى لا يضرهم . وله أن يبيع ماله إذا امتنع عن ييمه ويقع ييمه صحيحا لأنه يقوم مقامه . وأصل هذا ما رواه سعيد بن منصور وأبو داود وعبد الرزاق من حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، مرسلًا ، قال : « كان معاذ بن جبل شاتبا سخيًا وكان لا يسك شيئًا ، فلم يزل يذآن حتى أغرق ماله كله في الدين . فألقى النبي ﷺ تكلمه ليكلم غرماءه . فلو تركوا لأحد لتروا لمعاد لأجل رسول الله ﷺ . فباع رسول الله ﷺ لم ماله حتى قام معاذ بفهرشيء » .

وفي نيل الأوطار : « استدل بالحجبر على معاذ على أنه يجوز الحجبر على كل مدين ، وعلى أنه يجوز للحاكم بيع مال المدين لقضاء دينه من غير فرق بين من كان ماله مستغرقا بالدين ومن لم يكن ماله كذلك » .

ومضى الحجبر عليه فإنه تصرفه لا ينفذ في أعيان ماله لأن هذا هو مقتضى الحجبر ، وهو قول مالك وأظهر قولنا الشافعي .

ويقسم المال بالحصص على الغرماء الحاضرين الطالبين الذين حلت أجال حقوقهم فقط لا يدخل فيهم حاضر لا يطلب ولا غائب لم يوكل . ولا حاضر أو غائب لم يحل أجل حقه طلب أو لم يطلب . وهذا ما ذهب إليه أحمد وهو أصح قول الشافعي .

وعند مالك يحل الدين بالحجبر إذا كان مؤجلاً .

أما الميت للمفلس فإنه يقضي لكل من حضر أو غاب ، طلب أولم يطلب ، ولكل ذي دين سواء أكان الدين حالاً أم مؤجلاً .

ويقدم حق الله كالزكاة والكفارات على حق العباد لقول رسول الله ﷺ : « فإن دين الله أحق بالقضاء » .

وذهب أبو حنيفة إلى أنه لا يجوز الحجبر على الدين ولا يبيع ماله بل يجبره الحاكم حتى يقضي . والرأي الأول أرجح لموافقته للحديث .

الرجل يجبر ماله عند المفلس :

إذا وجد الرجل ماله عند المفلس فله عدة صور نذكرها فيما يلي :

١ - من وجد ماله بعينه عند المفلس فإنه أحق به من سائر الغرماء ، لقول الرسول ﷺ : « من

أدرك ماله بعينه ^(١) عند رجل قد أفلس فهو أحق به من غيره « رواه البخاري ومسلم .

٢ - إذا تغير المال بالزيادة أو النقص فإنه ليس لصاحبه أولى به بل يكون أسوة الغرماء (أي مثل الغرماء) .

٣ - إذا باع للمال وقبض بمض الثمن فإنه يكون أسوة الغرماء وليس له حق في استرجاع المبيع عند الجمهور . والراجح من قولي الشافعي أن البائع أولى به .

٤ - إذا مات المشتري ولم يكن البائع قبض الثمن ثم وجد ما باعه فهو أولى به للحديث المتقدم . ولأنه لا فرق بين الموت والإفلاس . وهذا عند الشافعي .

وقال أبو هريرة : « لأقضي فيكم بقضاء رسول الله ﷺ : من أفلس أو مات فوجد رجل متاعه بعينه فهو أحق به » وهذا الحديث صححه الحاكم .

لا يحجر على معسر :

وإنما يكون الحجر على المفلس في حالة ما إذا لم يتبين إعساره . فإن تبين إعساره لا يحبس ولا يحجر عليه ولا يلزمه الغرماء بل ينظر إلى ميسرة لقول الله سبحانه : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ﴾ ^(١) .

وروى مسلم أن رجلاً مديناً أصيب في ثمار ابتاعها فكثر دينه ، فقال النبي ﷺ : تصدقوا عليه فتصدقوا عليه . فلم يبلغ ذلك وفاء دينه ، فقال الرسول ﷺ للغرماء : « خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك » .

وإنظار للمعسر ثوابه مضاعف : فمن يريد أن الرسول ﷺ قال : « من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة » .

ترك ما يقوم به معاشه :

وإذا باع الحاكم مال المفلس من أجل الغرماء فيجب أن يترك له ما يقوم به معاشه من مسكن فلا تباع داره ^(٢) التي لا غنى له عنها . ويترك له من المال ما يستأجر به خادماً يصلح لخدمة مثله . وإن كان تاجراً يترك له ما يتجر به . وإن كان محترفاً يترك له آلة الحرفة . ويجب له ولن تلزمه تلقتهم أدنى نفقة مثلهم من الطعام والكسوة .

(١) لم يتغير بزيادة أو نقصان .

(٢) سورة البقرة آية : ٢٨٠ .

(٣) هذا مذهب أبي حنيفة وأحمد . وذهب الشافعي ومالك إلى أن ماله تبع في هذه الحالة .

قال الشوكاني : يجوز لأهل الدين أن يأخذوا جميع ما يجدونه معه إلا ما كان لا يستغنى عنه وهو المنزل وستر العورة وما يقيه البرد وسد رمقه ومن يعول . وفي شرحه لهذا الكلام ذكر حديث معاذ ثم قال : ولكنه لم يثبت أنهم أخذوا ثيابه التي عليه أو أخرجه من منزله أو تركوه هو ومن يعول لا يجدون ما لا بد لهم منه ، ولهذا ذكرنا أنه يستثنى له ذلك . هـ .
الحجر على السفينة :

ويحجر على السفينة البالغ لسفنه وسوء تصرفه . قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَوَلَّوْا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ (١) .
دلت الآية على جواز الحجر على السفينة .

قال ابن المنذر : « أكثر علماء الأمصار يرون الحجر على كل مضيع لئله صغيراً كان أم كبيراً » (٢) .
وفي نيل الأوطار : قال في البحر : « والسفينة المقتضية للحجر عند من أثبتته هو صرف المال في الفسق أو فيها لا مصلحة فيه ولا غرض ديني ولا دينوي كشرائه ما يساوي درهماً ، بمائة ، لا صرفه في أكل طيب ولبس نفيس وفاخر للشموم لقول الله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .
وكذا لو أنفق في القرية ما . هـ .

تصرفات السفينة :

أفعال السفينة قبل الحجر عليه جائزة حتى يصدر الحكم عليه بالحجر .
فإذا صدر الحكم عليه بالحجر فإن تصرفه لا يصح لأن هذا هو مقتضى الحجر .
فلا ينمقد له بيع ولا شراء ولا وقف ، ولا يصح له إقرار .

إقصرار السفينة على نفسه :

قال ابن المنذر : أجمع كل من غفط عنه من أهل العلم على أن إقرار المحجور عليه على نفسه جائز إذا كان بزي أو سرقة أو شرب خراً أو قذف أو قتل ، وأن الحدود تقام عليه وإن طلق تعد في قول الأكثر .

(١) سورة النساء آية : ٥ .

(٢) قال أبو حنيفة : لا يحجر على من بلغ مطلقاً إلا أن يكون مفسداً لئله : فإذا كان كذلك منع من تسليم المال إليه حتى يبلغ عشرين سنة . فإذا بلغها سلم المال إليه بكل حال . سواء أكان مفسداً أم غير مفسد .
وقال مالك : إن لم يرشد بعد بلوغ الحلم لا يزل الحجر عنه وإن شاخ .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣٢ .

وإن أقر بما صرح إلا أنه لا يؤخذ به إلا بعد فك الحجر عنه .

إظهار الحجر على السفيه والمفلس :

من المستحب إظهار الحجر على السفيه والمفلس ليعلمها الناس فلا يتحدوا بها ويتعاملوا معها على بصيرة .

الحجر على الصغير :

وكما يحجر على السفيه لسفهه فإنه يحجر على الصغير ويمنع من تصرفه في ماله صيانة له من الضياع ، ولا يمكن منه إلا بشرطين :

الأول : أن يبلغ الحلم .

الثاني : أن يؤنس منه الرشد .

يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَبْتَلُوا يَتِيمَا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۖ ﴾ (١) .

نزلت هذه الآية في ثابت بن رفاعه وفي عمه .

وذلك أن رفاعه توفي وترك ابنه وهو صغير فأتى عم ثابت إلى النبي ﷺ فقال : إن ابن أخي يتم في حجرى فما يحل لي من ماله متى أدفع إليه ماله ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية .
علامات البلوغ :

والبلوغ يثبت بظهور علامة من العلامات الآتية :

١ - الإماء سواء أكان ذلك يقظة أم مناماً ؛ لقول الله سبحانه : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ ﴾ (٢) .

روى أبو داود عن علي كرم الله وجهه أن النبي ﷺ قال : « رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يحتلم . وعن النائم حتى يستيقظ . وعن المجنون حتى يفيق » .

وروى الإمام علي كرم الله وجهه أن رسول الله ﷺ قال : « لا يتم بعد احتلام » رواه أبو داود ، رواه البخاري .

٢ - إتمام خمس عشرة سنة لقول ابن عمر رضي الله عنهما : « غرضت على النبي ﷺ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة فلم يجزي ، وغرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني » .

فلما سمع عمر بن عبد العزيز ذلك كتب إلى عماله أن لا يتمروا إلا لمن بلغ خمس عشرة سنة . وقال مالك وأبو حنيفة : لا يحكم لمن لا يحتلم بالبلوغ حتى يبلغ سبع عشرة سنة وفي رواية عند أبي

(٢) سورة النور آية : ٥٩ .

(١) سورة النساء آية : ٦ .

حنيفة وهي الأشهر : تسع عشرة سنة .

وقال في الجارية : بلوغها لسبع عشرة سنة .

وقال أبو داود : لا يبلغ بالنس ما لم يحتمل ولو بلغ أربعين سنة .

٣ - نبات الشعر حول القبل . وللمقصود بالشعر الأسود المتجمد لا مطلق شعر فإنه موجود في الأطفال . ففي غزوة بني قريظة كان يعرف للمرء بأنه من المقاتلة بإنبات الشعر حول قبله .

وقال أبو حنيفة : لا يثبت بالإنبات حكم وليس هو ببلوغ ولا دلالة عليه .

٤ - الحيض والحمل : ويثبت البلوغ بهذه الأشياء المتقدمة بالنسبة للذكر والأنثى وتزيد الأنثى بالحيض والحمل لما رواه البخاري وغيره عن عائشة رضي الله عنها . أن النبي ﷺ قال : « لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخار » ؛ وأما الرشد فهو القدرة على إصلاح المال وحفظه من الضياع فلا يغبى غبناً فاحشاً غالباً ولا يصرفه في حرام » .

وإذا بلغ الشخص غير رشيد استمرت الولاية المالية عليه حتى يؤنس منه الرشد دون تحديد سن معينة للانتظار وفقاً لظاهر النص القرآني خلافاً لأبي حنيفة ويعاد الحجر عليه إذا ظهر منه سفه بعد الرشد لأن ضرر السفه كما قال الجصاص يسري إلى الكافة .. فإنه إذا أفنى ماله بالتهذير كان وبالأوعى على الناس وبيت المال . هذا من جهة الولاية على المال .

أما الولاية على النفس فإنها تنقطع على الشخص بمجرد بلوغه عاقلاً وصبراً مكلفاً .

قال ابن عباس وقد سئل : متى ينقضي يتم اليم ؟

قال : لعمري إن الرجل لتنتب لحيته وإنه لضعيف الأخذ لنفسه ضعيف العطاء ؛ فإذا أخذ لنفسه من صالح ما أخذ الناس فقد ذهب عنه اليم .

وروى سعيد بن منصور عن مجاهد في قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ﴾ ^(١) .

قال : العقل لا يدفع إلى اليم ماله وإن قُيِّط ^(٢) حتى يؤنس منه رشد .

رفع الأمر إلى الحاكم عند دفع المال إلى المحجور عليه :

من العلماء من رأى شرط رفع الأمر إلى الحاكم وإثبات رشده عنده ثم يدفع إليه ماله . ومنهم من رأى أن ذلك متروك إلى اجتهاد الوصي .

والرأي الأول أولى في زماننا هذا .

(٢) ضبط : أي كبرته .

(١) سورة النساء آية : ٦ .

الولاية على الصغير والسفيه والجنون

لن تكون الولاية ؟

والولاية على الصغير والسفيه والجنون تكون للأب . فإن لم يكن الأب موجوداً انتقلت الولاية إلى الوصي لأنه نائبه . فإن لم يكن وصي انتقلت إلى الحاكم والجدة والأم وسائر العصبات لا ولاية لهم إلا بالوصية .

الوصي وشروطه :

الوصي هو الذي وكل إليه أمر المحجور عليه سواء أكان التوكيل من الأقارب أو من الحاكم ؛ ويجب أن يكون مشهوراً بالدين والعدالة والرشد سواء أكان رجلاً أم امرأة ، فقد أوصى عمر إلى حفصة رضي الله عنها .

والواجب على الوصي : أن يعمل في مال اليتيم والمحجور عليه ما ينهيه ويزيد فيه .

ويجوز عند الإمام مالك للوصي وللأب أن يشتريا من مال اليتيم لأنفسهما وأن يبيعا مال أنفسهما بمال اليتيم إذا لم يحاييا أنفسهما .

التنزه عن الولاية عند الضعف :

عن أبي ذر أن النبي ﷺ قال له : يا أبا ذر ، إني أراك ضعيفاً وإني أحب لك ما أحب لنفسي فلا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم .

الولي يأكل من مال اليتيم :

يقول الله سبحانه : ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ (١) .

أفادت هذه الآية أن الولي الغني لا حق له في مال اليتيم وأن أجر ولايته مثوبة له من الله . فإن فرض له الحاكم شيئاً حل له أكله .

أما إذا كان فقيراً فله أن يأخذ من ماله بالمعروف ، أي المعروف في أجرة مثله لمثل العمل الذي يقوم به .

قالت السيدة عائشة - رضي الله عنها - في هذه الآية : نزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلح ماله إن كان فقيراً أكل بالمعروف . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : إني فقير ليس لي شيء ولي يتيم ؛ فقال : « كل من مال يتيك غير مسرف ولا مبادر (٢) ولا متأكل » (٣) .

(١) أي جامع للذل .

(٢) أي مبادر الأيتام ويضيع لهم .

(٣) سورة النساء آية : ٦ .

والمراد النهي عن أخذ أكثر من أجره مثله .

النفقة على الصغير :

قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (١) .

قال القرطبي : « الوصي ينفق على اليتيم على قدر ماله وحاله . فإن كان صغيراً وماله كثير اتخذ له ظئراً وحواضن ووسع عليه في النفقة .

وإن كان كبيراً قدر له ناعم اللباس وشهي الطعام والخدم .

وإن كان دون ذلك فبحسبه .

وإن كان دون ذلك فحشن الطعام واللباس قدر الحاجة .

فإن كان اليتيم فقيراً لا مال له وجب على الإمام القيام به من بيت المال فإن لم يفعل الإمام وجب ذلك على المسلمين الأخص به فالأخص .

وأما أخص به فيجب عليها إرضاعه والقيام به ولا ترجع عليه ولا على أحد » ا.هـ .

هل للوصي والزوجة والخازن أن يتصدقوا بدون إذن :

وليس للوصي ولا للزوجة ولا للخازن أن يتصدقوا من المال إلا بإذن صاحب المال إلا أن يكون شيئاً لا يضر المال .

عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « إذا أنفقت المرأة من طعام زوجها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجر ما كسب . وللخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئاً » .

(١) سورة النساء آية : ٥ .

الوصية

تعريفها :

الوصية مأخوذة من وصيت الشيء أوصيه إذا أوصلته .
فالوصي وصل ما كان في حياته بعد موته .

وهي في الشرع : هبة الإنسان غيره عيناً أو ديناً أو منفعة على أن يملك الموصي له الهبة بعد موت الموصي .

وعرفها بعضهم : بأنها تملك مضاف إلى ما بعد الموت بطريق التبرع ؛ ومن هذا التعريف يتبين الفرق بين الهبة والوصية . فالتملك المستفاد من الهبة يثبت في الحال . أما التملك المستفاد من الوصية فلا يكون إلا بعد الموت . هذا من جهة ومن جهة أخرى ، فالهبة لا تكون إلا بالعين . والوصية تكون بالعين وبالدين والمنفعة .

مشروعيتها :

وهي مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع .

ففي الكتاب يقول الله سبحانه : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ إِذَا حَضَرَ (١) عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ (٢) أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَنْ تَرَكَ خَيْرًا (٣) الْوَصِيَّةَ لِلْأُولَادِ الَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ (٤) حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ (٥) .

ويقول جل شأنه : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ... ﴾ (٦) .

ويقول عز وجل : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِمَّنْ ... ﴾ (٧) .

وجاء في السنة الأحاديث الآتية :

١ - روى البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه ، يبيت ليلتين (٨) إلا ووصيته مكتوبة عنده » .

قال ابن عمر : ما مرت علي ليلة منذ سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك إلا وعندي وصيتي .

ومعنى الحديث أن الحزم هو هذا فقد يقاومه الموت .

قال الشافعي : ما الحزم والإحتياط للمسلم إلا أن تكون وصيته مكتوبة عنده ، إذا كان له شيء .

(١) أي فرض .

(٢) المسأل .

(٣) سورة البقرة آية : ١٨٠ .

(٤) سورة الثالثة آية : ١٠٦ .

(٥) أي وجدت أسياها .

(٦) للمروء : الذي لا ظلم فيه للورثة .

(٧) سورة النساء آية : ١١ .

(٨) للتعب لا للتجديد .

يريد أن يوصي فيه لأنه لا يدري متى تأتيه منيته فتحول بينه وبين ما يريد من ذلك .

٢ - وروى أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل للمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرها الموت فيضاران في الوصية فتجب لها النار » ، ثم قرأ أبو هريرة : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ غَيْرِ مَضَارٍ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾ (١) .

٣ - وروى ابن ماجه عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « من مات على وصية مات على سبيل سنة ومات على تقى وشهادة ومات مغفوراً له » .
وقد أجمعت الأمة على مشروعية الوصية .

وصية الصحابة :

لقد انتقل الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى ولم يوصي لأنه لم يترك مالا يوصي به روى البخاري عن ابن أبي أوفى أنه ﷺ لم يوص قال العلماء في تعطيل ذلك :

لأنه لم يترك بعده مالا . وأما الأرض فقد كان سبيلها ، وأما السلاح والبغلة فقد أخير أنها لا تورث ، ذكره النووي .

أما الصحابة فقد كانوا يوصون ببعض أموالهم تقرباً إلى الله .
وكانت لهم وصية مكتوبة لمن بعدهم من الورثة .

أخرج عبد الرزاق بسند صحيح أن أنسا رضي الله عنه قال : كانوا (٢) يكتبون في صدور وصاياهم :

بسم الله الرحمن الرحيم :

هنا ما أوصي به فلان بن فلان أن يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ويشهد أن محمداً عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأوصي من ترك من أهله أن يتقوا الله ويصلحوا ذات بينهم ويطيعوا الله ورسوله إن كانوا مؤمنين وأوصام بما أوصي به إبراهيم بنه ويعقوب : « إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون » .
حكمتها :

جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم زيادة في أعمالكم فضموها حيث شئتم أوحيت أحبيتم » والحديث ضعيف .

(٢) أي الصحابة .

(١) سورة النساء آية : ١٢ .

أناد هذا الحديث أن الوصية قرينة يتقرب بها الإنسان إلى الله عز وجل في آخر حياته كي تزداد حسناته أو يتدارك بها ما فاتته ، ولما فيها من البر بالناس وللإسوة لهم .
حكمها :

أما حكمها أي وصفها الشرعي من حيث كونها مطلوبة الفعل أو الترك (١) فقد اختلف العلماء في ذلك إلى عدة آراء نجلها فيما يلي :

الرأي الأول :

يرى أن الوصية واجبة على كل من ترك مالا سواء أكان المال قليلا أم كثيرا قاله الزهري وأبو مجلز .

وهذا رأي ابن حزم ، وروى الوجوب عن ابن عمر وطلحة والزبير وعبد الله بن أبي أوفى وطلحة بن مطرف وطاوس والشامي قال : وهو قول أبي سليمان وجميع أصحابنا . واستدلوا بقول الله تعالى : ﴿ تَحِبُّ عَلَيْهِمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْأُولِيِّينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ (٢) .

الرأي الثاني :

يرى أنها تجب للوالدين والأقربين الذين لا يرثون الميت .
وهذا مذعوب مسروق وإياس وقتادة وابن جرير والزهري .

الرأي الثالث :

وهو قول الأئمة الأربعة والزيدية أنها ليست فرضا على كل من ترك مالا كما في الرأي الأول .
ولا فرضا للوالدين والأقربين غير الوارثين كما هو الرأي الثاني وإنما يختلف حكمها باختلاف الأحوال .
فقد تكون واجبة أو مندوبة أو محرمة أو مكروهة أو مباحة .

وجوبها :

فتجب في حالة ما إذا كان على الإنسان حق شرعي يخشى أن يضيع إن لم يوص به : كوديعة ودين لله أو لأدمي ، مثل أن يكون عليه زكاة لم يؤدّها أو حج لم يتم به أو تكون عنده أمانة تجب عليه أن يخرج منها أو يكون عليه دين لا يعلمه غيره أو يكون عنده وديعة بغير إشهاد .

(١) أما حكمها من حيث أثرها للترتب عليها فهو الملك للوصي له اللوصي به متى مات للوصي .

(٢) سورة البقرة آية : ١٨٠ .

استحبابها :

وتندب في القربات وللأقرباء الفقراء وللصالحين من الناس .

حرماتها :

وتحرم إذا كان فيها إضرار بالورثة . روى عبد الرزاق عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ :
 إن الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة فإذا أوصى جاف^(١) في وصيته فيختم له بشر عمله
 فيدخل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيموت في وصيته فيختم له بخير عمله
 فيدخل الجنة . قال أبو هريرة أقرأوا إن شئتم : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْتُلُوهَا ﴾^(٢) .

روى سميد بن منصور بإسناد صحيح قال ابن عباس : « الإضرار في الوصية من الكبائر » .
 ورواه النسائي مرفوعاً ورجاله ثقات .

(ومثل هذه الوصية التي يقصد بها الإضرار باطللة ولو كانت دون الثلث) .

وتحرم كذلك إذا أوصى بخمر أو ببناء كنيسة أو دار للهو .

كراهتها :

وتكره إذا كان الموصي قليل المال وله وارث أو ورثة يحتاجون إليه ؛ كما تكره لأهل الفسق متى
 علم أو غلب على ظنه أنهم سيستمعون بها على الفسق والفجور . فإذا علم الموصي أو غلب على ظنه أن
 الموصي له سيستمعون بها على الطاعة فإنها تكون مندوبة .

إباحاتها :

وتباح إذا كانت لغني سواء أكان الموصي له قريباً أم بعيداً .

ركناتها :

وركنها الإيجاب من الموصي .

والإيجاب يكون بكل لفظ يصدر منه متى كان هذا اللفظ دالاً على التلبيك المضاف إلى ما بعد
 الموت بغير عوض مثل : أوصيت لفلان بكذا بعد موتي أو وهبت له ذلك أو ملكته بعدي .
 وكما تتمتع الوصية بالمعبرة تتمتع كذلك بالإشارة للفهسة متى كان الموصي عاجزاً عن النطق كما
 يصح عقدها بالكتابة .

ومتي كانت الوصية غير معينة بأن كانت للمسجد أو للملاجيء أو المدارس أو للمستشفيات فإنها
 لا تحتاج إلى قبول بل يتم بالإيجاب وحده لأنها في هذه الحال تكون صدقة ؛ أما إذا كانت الوصية

(٢) سورة البقرة آية : ٢٢٦ .

(١) حاف : جابر .

لمعين بالشخص فإنها تقتصر إلى قبول الموصى له بعد الموت أو قبول وليه إن كان الموصى له غير رشيد .
فإن قبلها تمت وإن ردّها بعد الموت بطلت الوصية وبقيت على ملك ورثة الموصى .
والوصية من العقود الجائزة التي يصح فيها للموصى أن يغيرها أو يرجع عما شاء منها أو يرجع عما أوصى به .

والرجوع يكون صراحة بالقول كأن يقول : رجعت عن الوصية .
ويكون دلالة بالفعل مثل تصرفه في الموصى به تصرفاً يخرج عنه ملكه مثل أن يبيعه .
متى تستحق الوصية :

ولا تستحق الوصية للموصى له إلا بعد موت الموصى وبعد سداد الديون . فإذا استفرقت الديون
التركة كلها فليس للموصى له شيء لقول الله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتَيْ يَاقُوبَ يَٰهَا أَوْ ذِينَ ﴾ .
الوصية المضافة أو المعلقة بالشرط :

وتصح الوصية المضافة أو المعلقة بالشرط أو للقترة به متى كان الشرط صحيحاً .
والشرط الصحيح : هو ما كان فيه مصلحة للموصى أو للموصى له أو لغيرهما ولم يكن منهيّاً عنه
ولا منافياً لمقاصد الشريعة .
ومتى كان الشرط صحيحاً وجبت مراعاته مادامت المصلحة منه قائمة .
فإن زالت للمصلحة المقصودة منه أو كان غير صحيح لم تجب مراعاته .
شروطها :

الوصية تقتضي موصياً وموصى له وموصى به ؛ ولكل شروط ذكرها فيما يلي :

شروط الموصي :

يشترط في الموصي أن يكون أهلاً للتبرع بأن يكون كامل الأهلية .
وكل الأهلية بالعقل والبلوغ والحرية والاختيار وعدم الحجر لسفه أو غفلة ، فإن كان الموصي
ناقص الأهلية بأن كان صغيراً أو مجنوناً أو عبداً أو مكرباً أو محجوراً عليه فإن وصيته لا تصح .
ويستثنى من ذلك أمران :

- ١ - وصية الصغير المميز الخاصة بأمر تجهيزه ودفنه مادامت في حدود المصلحة .
- ٢ - وصية المحجور عليه للسفه في وجه من وجوه الخير مثل تعليم القرآن وبناء المساجد وإقامة
المنشآت .

ثم إن كان له وارث وأجازها الورثة نفذت من كل ماله .

وكذا إذا لم يكن له وارث أصلاً .

وأما إن كان له ورثة ولم يميزوا هذه الوصية فإنها تنفذ من ثلث ماله فقط ؛ وهذا مذهب الأحناف .

وخالف في ذلك الإمام مالك فأجاز وصية ضعيف العقل والصغير الذي يعقل معنى التقرب إلى الله تعالى قال : « الأمر المجمع عليه عندنا أن الضعيف في عقله والسفيه والمصاب الذي يفتق أحياناً تجوز وصاياهم إذا كان معهم من عقولهم ما يعرفون ما يوصون به . وكذلك السبي الصغير إذا كان يعقل ما أوصى به ولم يأت بمنكر من القول فوصيته جائزة ماضية » .

وفد أجاز القانون في مصر وصية السفيه وذوي الغفلة إذا أذنت لها الجهة القضائية المختصة .
شروط الموصى له :

يشترط في الموصى له الشروط الآتية :

١ - أن لا يكون وارثاً للموصى . روى أصحاب للبخاري أن رسول الله ﷺ قال عام الفتح : « لا وصية لوارث » . رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه .

وهذا الحديث وإن كان خبراً آحاداً إلا أن العلماء تلقته بالقبول وأجمعت العامة على القول به . وفي رواية : « إن الله أعطى كل ذي حق حقه ، ألا وصية لوارث . وأما آية : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِأَمْوَالِهِمْ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ . فقد قال الجمهور من العلماء بنسخها .

وقال الشافعي : إن الله تعالى أنزل آية الوصية وأنزل آية الموارث فاحتل أن يكون آية الوصية باقية مع الميراث . واحتل أن تكون الموارث ناسخة للموصايا . وقد طلب العلماء ما يرجح أحد الاحتمالين فوجدوه في سنة رسول الله ﷺ فقد روي عنه أصحاب للبخاري أنه قال عام الفتح : « لا وصية لوارث » . اهـ .

واتفقوا على اعتبار كون الموصى له وارثاً يوم الموت حتى لو أوصى لأخيه الوارث حيث لا يكون للموصى ابن ثم ولد له ابن قبل موته صحت الوصية للأخ المذكور ولو أوصى لأخيه وله ابن فأت الابن قبل موت الموصى فهي وصية لوارث .

٢ - ومذهب الأحناف أن الموصى له إذا كان معيناً يشترط لصحة الوصية له أن يكون موجوداً وقت الوصية تحقيقاً أو تقديرًا . أي يكون موجوداً بالفعل وقت الوصية أو يكون مقدراً وجوده أثناءها . كما إذا أوصى لفلانة . وكان الحمل موجوداً وقت إيجاب الوصية . أما إذا لم يكن للموصى له معيناً بالشخص فيشترط أن يكون موجوداً وقت موت الموصى تحقيقاً أو تقديرًا .

فإذا قال الوصي : أوصيت بداري لأولاد فلان ولم يمين هؤلاء الأولاد ، ثم مات ولم يرجع عن الوصية . فإن الدار تكون مملوكة للأولاد الموجودين وقت موت الوصي سواء منهم الموجود حقيقة أو تقديرًا كالحمل ، ولو لم يكونوا موجودين وقت إيجاب الوصية . ويتحقق من وجود الحمل وقت الوصية أو وقت موت الوصي متى ولد لأقل من ستة أشهر من وقت الوصية أو من وقت موت الوصي . وقال الجمهور من العلماء : « إن من أوصى أن يفرق ثلث ماله حيث أرى الله الوصي إنها تصح وصيته ويفرقه الوصي في سبيل الخير ولا يأكل منه شيئًا ولا يعطي منه وارئًا للميت » . وخالف في ذلك أبو ثور ، أفاده الشوكاني في نيل الأوطار .

٣ - ويشترط أن لا يقتل الوصي له الوصي قتلًا عمدًا مباشرًا . فإذا قتل الوصي له الوصي قتلًا عمدًا مباشرًا بطلت الوصية له لأن من تعجل الشيء قبل أوانه عوقب بحرمانه . وهذا مذهب أبي يوسف . وقال أبو حنيفة ومحمد لا تبطل الوصية وتتوقف على إجازة الورثة .

شروط الموصى به :

يشترط في الموصى به أن يكون بعد موت الوصي قابلاً للتليك بأي سبب من أسباب الملك ، فتصح الوصية بكل مال متقوم من الأعيان ومن المنافع . وتصح الوصية بما يشره شجره وما في بطن بقرته لأنه يملك بالإرث فما دام وجوده محققًا وقت موت الوصي استحقه الموصى له .

وهذا بخلاف ما إذا أوصى بمعدوم . وتصح الوصية بالدين وبالمنافع كالسكن ونحوها . ولا تصح بما ليس بمال كالهيئة . وما ليس متقومًا في حق المعاقدين كالخمر للمسلمين .

مقدار المال الذي تحتجب الوصية فيه :

قال ابن عبد البر : « اختلف السلف في مقدار المال الذي يستحب فيه الوصية أو يجب عند من أوجبه ، فروي عن علي أنه قال : ستائة درهم أو سبعمائة درهم ليس بمال فيه وصية وروي عنه ألف درهم مال فيه وصية . وقال ابن عباس : ولا وصية في ثمانمائة درهم .

وقالت عائشة : في امرأة لها أربعة من الولد ولها ثلاثة آلاف درهم لا وصية في مالها . وقال إبراهيم النخعي : ألف درهم إلى خمسمائة درهم . وقال قتادة في قوله « إن ترك خيرًا » ألفًا فما فوقها . وعن علي : من ترك مالا يسيرًا فليدعه لورثته فهو أفضل . وعن عائشة فبئ ترك ثمانمائة درهم لم يترك خيرًا فلا يوصي » ا.هـ .

الوصية بالثلث :

وتجوز الوصية بالثلث ولا تجوز الزيادة عليه ، والأولى أن ينقص عنه ، وقد استقر الإجماع على ذلك .

روى البخاري ومسلم وأصحاب السنن عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : جاء النبي ﷺ يهودني ، وأنا بكعة - وهو يكره أن يموت بالأرض التي هاجر منها - قال : يرحم الله ابن عفره . قلت : يا رسول الله أوصي بما لي كله . قال : لا . قلت : فالشطر ^(١) ؟ قال : لا . قلت : الثلث ؟ قال : فالثلث والثلث كثير ، إنك إن تسد ^(٢) ورثك أغنياء خير من أن تسدهم عالة ^(٣) يتكففون ^(٤) الناس في أيديهم ، وإنك معها أتقمت من تققة فإنها صدقة حق اللمعة ترفعها إلى في ^(٥) في امرأتك ، وعسى الله أن يرفعك فينتفع بك أناس ويخسر بك آخرون ، ولم يكن له يومئذ إلا ابنه ، ^(٦) .

الثلث يحسب من جميع المال :

ذهب جمهور العلماء إلى أن الثلث يحسب من جميع المال الذي تركه الموصي . وقال مالك : يحسب الثلث مما على الموصي دون ما خفي عليه أو يجهد له ولم يعلم به . وهل المعتبر الثلث حال الوصية أو عند الموت ؟

ذهب مالك والنخعي وعمر بن عبد العزيز أن المعتبر ثلث التركة عند الوصية . وذهب أبو حنيفة وأحمد والأصح من قولي الشافعي إلى اعتبار الثلث حال الموت . وهو قول علي وبعض التابعين .

الوصية بأكثر من الثلث :

الموصي إما أن يكون له وارث أو لا . فإن كان له وارث فإنه لا يجوز له الوصية بأكثر من الثلث كما تقدم : فإن أوصى بالزيادة على الثلث فإن وصيته لا تنفذ إلا بإذن الورثة ، ويشترط لنفاذها شرطان :

١ - أن يكون بعد موت الموصي لأنه قبل موته لم يثبت للمجيز حق فلا تعتبر إجازته ، وإذا أجازها أثناء الحياة كان له الرجوع عنها متى شاء . وإن أجازها بعد الحياة فقدت الوصية . وقال الزهري وربيعة : ليس له الرجوع مطلقاً .

٢ - أن يكون المجيز وقت الإجازة كامل الأهلية غير محجور عليه لسفه أو غفلة . وإن لم يكن له وارث فليس له أن يزيد على الثلث أيضاً . وهذا عند جمهور العلماء . وذهب الأحناف وإسحاق وشريك وأحمد في رواية ، وهو قول علي وابن مسعود ، إلى جواز الزيادة على الثلث . لأن الموصي

(١) الشطر : النصف .

(٢) تدع : ترك .

(٣) عالة : فقراء .

(٤) في : لهم .

(٥) يستطون للسؤال أكلهم .

(٦) كان هذا قبل أن يولد له الذكور . وقد ولد بعد ذلك أربعة بنين . ذكره الواقدي ، وقيل : أكثر من عشرة ومن البنات تسعة بنتاً .

لا يترك في هذه الحال من يخشى عليه الفقر ولأن الوصية جاءت في الآية مطلقة . وفيئتها السنة بمن له وارث فبقي من لا وارث له على إطلاقه .

بطلان الوصية :

وتبطل الوصية بفقد شرط من الشروط المتقدمة كما تبطل بما يأتي :

١ - إذا جن للموصي جنوناً مطبقاً اتصل الجنون بالموت ^(١) .

٢ - إذا مات الموصى له قبل موت الموصي .

٣ - إذا كان للموصى به مميئاً وهلك قبل قبول الموصى له .

(١) الجنون اللطيف هو الجنون الذي يسترسنة عند عهد : وقال أبو يوسف : هو الذي ير يستر شهراً وعليه الفتوى .

الفرائض

تعريفها :

الفرائض جمع فريضة ، والفريضة مأخوذة من الفرض بمعنى التقدير ، يقول الله سبحانه : ﴿ فنصف ما فرضتم ﴾ أي قدرتم . والفرض في الشرع هو النصب للقدر للوارث ويسمى العلم بها علم الميراث وعلم الفرائض .
مشروعيتها :

كان العرب في الجاهلية قبل الإسلام يورثون الرجال دون النساء . والكبار دون الصغار وكان هناك توارث بالحلف . فأبطل الله ذلك كله وأنزل : ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن نساء فوقه لثنتين قلن أو ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث فإن كان له إخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين آبائكم وأبنائكم لا تدرؤن عنهم أقرب لكم نفعاً فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً ﴾ (سورة النساء الآية : ١١) .
سبب نزول الآية :

وسبب نزول هذه الآية ما جاء عن جابر قال : جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ بابتنيها من سعد فقالت : يا رسول الله ، هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد شهيداً . وإن عمهما أخذ مالهما فلم يدع لها مالاً ، ولا ينكحان إلا بآل . فقال : يقضي الله في ذلك . فنزلت آية الموارث . فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمهما : فقال : « اعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثلث وما بقي فهو لك » رواه الخمسة إلا النسائي .
فضل العلم بالفرائض :

١ - عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « تعلموا القرآن وعلموه الناس . وتعلموا الفرائض وعلموها فإني امرئ مقبوض والعلم مرفوع ويوشك أن يختلف إيمان في الفريضة والمسألة فلا يجدان أحداً بخيرها » ذكره أحمد .

٢ - وعن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : « العلم ثلاثة وما سوى ذلك فضل : آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة » رواه أبو داود وابن ماجه .

٣ - وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « تعلموا الفرائض وعلموها فإنها نصف العلم وهو ينسى وهو أول شيء ينزع من أمي » رواه ابن ماجه والدارقطني .

التركة

تعريفها :

التركة هي ما يتركه الميت من الأموال مطلقاً^(١). ويقرر هذا ابن حزم فيقول : « إن الله أوجب الميراث فيما يخلفه الإنسان بعد موته من مال لا فيها ليس بمال ، وأما الحقوق فلا يورث منها إلا ما كان تابعاً للمال أو في معنى المال ، مثل حقوق الارتفاق والتعدي وحقوق البقاء في الأرض المحتكرة للبناء والغرس وهي عند المالكية والشافعية والحنابلة تشمل جميع ما يتركه الميت من أموال وحقوق سواء أكانت الحقوق مالية أم غير مالية .

الحقوق المتعلقة بالتركة :

الحقوق المتعلقة بالتركة أربعة : وهي كلها ليست بمنزلة واحدة بل بعضها أقوى من بعض فيقدم على غيره في الإخراج من التركة على الترتيب الآتي :

١ - الحق الأول : يبدأ من تركة الميت بتكفينه وتجهيزه على النحو الذي سبق ذكره في باب الجنائز .

٢ - الحق الثاني : قضاء ديونه . فإن حزم والشافعي يقدمون ديون الله كالزكاة والكفارات على ديون العباد .

والحنفية يسقطون ديون الله بالموت فلا يلزم الورثة اداؤها إلا إذا تبرعوا بها أو أوصى الميت بأدائها . وفي حالة الإيصاء بها تصير كالوصية لأجنبي فيرجعها الوارث أو الوصي من ثلث الفاضل بعد التجهيز وبعد دين العباد . هذا إذا كان له وارث ، فإذا لم يكن له وارث فتخرج من الكل . والحنابلة يسوون بينها ، كما نجد أنهم جميعاً اتفقوا على أن ديون العباد المينية^(٢) مقدمة على ديونهم المطلقة .

٣ - الحق الثالث : تنفيذ وصيته من ثلث الباقي بعد قضاء الدين .

٤ - الحق الرابع : تقسيم ما بقي من ماله بين الورثة .

أركان الميراث :

الميراث يقتضي وجود ثلاثة أشياء

١ - الوارث : وهو الذي ينتهي إلى الميت بسبب من أسباب الميراث .

٢ - الموروث : وهو الميت حقيقة أو حكماً مثل المفقود الذي حكم بموته .

٣ - المورث : ويسمى تركه وميراثاً . وهو المال أو الحق المنقول من الموروث إلى الوارث .

(١) الدين الميني هو الذي تعلق بهن المال .

(٢) هذا تعريف الأستاذ .

أسباب الإرث :

يستحق الإرث بأسباب ثلاثة :

١ - النسب الحقيقي ^(١) : لقول الله سبحانه ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ . سورة الأنفال .

٢ - النسب الحكمي ^(٢) : لقول الرسول ﷺ : « الولاء لمة النسب » رواه ابن حبان وصححه .

٣ - الزواج الصحيح : لقول الله سبحانه ﴿ ولكم نصف ما ترك أزواجكم ﴾ .

شروط الميراث :

يشترط للإرث شروط ثلاثة :

١ - موت للورث حقيقة أو موته حكماً كأن يحكم القاضي بموت للمفقود فهذا الحكم يجعله كن مات حقيقة ، أو موته تقديرًا ، كأن يعتدي شخص على امرأة حامل بالضرب فتسقط جنينًا ميتًا فتقدر حياة هذا السقط وإن لم يتحقق بعد .

٢ - حياة الوارث بعد موت المورث ولو حكمًا ، كالحمل ، فإنه حي في الحكم ليس إلا لجواز أن يكون الروح لم ينفخ فيه بعد . فإذا لم تعلم حياة الوارث بعد موت المورث كالفرق والحرق والهدم فإنه لا توارث بينهم إذا كانوا من يرث بعضهم بعضًا ويقسم مال كل منهم على ورثته الأحياء .

٣ - ألا يوجد مانع من موانع الإرث الآتية .

موانع الإرث :

للمنوع من الإرث هو الشخص الذي توفر له سبب الإرث ولكنه انصف بصفة سلبت عنه أهلية الإرث . ويسمى هذا الشخص محرومًا . وللموانع أربعة :

١ - الرق : سواء أكان تامًا أم ناقصًا .

٢ - القتل العمد المحرم : فإذا قتل الوارث مورثه ظلمًا فإنه لا يرثه اتفاقًا لما رواه النسائي أن النبي ﷺ قال : « ليس للقاتل شيء » .

وما عدا القتل العمد العدوان فقد اختلف العلماء فيه ، فقال الشافعي : كل قتل يمنع من الميراث

(١) القرابة الحقيقية .

(٢) هو الولاء وهو القرابة الحاصلة بسبب العتق ويسمى ولاء العتاق أو القرابة الحاصلة بسبب اللوالة . ويسمى ولاء اللوالة . وهو عقد بين شخصين أحدهما ليس وارث نسي فيقول للآخر : أنت مولاي أو أنت ولي ترثني إذا مت وتعتل عني إذا جئت أي الهدية الشرعية إذا وقع مني جناة خطأ من قتل فما دونه ، فهذا العقد يثبت الولاء بين المتعاقدين وولاء اللوالة يحترس بها في الإرث عند أبي حنيفة ولا يحترس بها عند جمهور العلماء وإلى رأي الجمهور جنح القانون .

ولو من صغير أو مجنون ولو كان بحق كحد أو قصاص .

وقالت المالكية : إن القتل المانع من الميراث هو القتل العمد العدوان سواء كان مباشرة أم سبباً وأخذ القانون بهذا المذهب في المادة الخامسة منه ونصها : « من موانع الإرث قتل المورث عمداً سواء أكان القتال فاعلاً أصلياً أم شريكاً أم كان شاهد زور أدت شهادته إلى الحكم بالقتل وتنفيذه إذا كان القتل بلا حق ولا عذر ، وكان القتال عاقلاً بالغا من العمر خمس عشرة سنة ويعد من الأعذار تجاوز حق الدفاع الشرعي .

٣ - اختلاف الدين : فلا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم لما رواه الأربعة عن أسامة بن زيد أن النبي ﷺ قال : « لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم » . وحكى عن معاذ ومعاوية وابن المسيب ومسروق والنخعي : أن المسلم يرث الكافر ولا عكس ، كما يتزوج المسلم الكافرة ولا يتزوج الكافر المسلمة . أما غير المسلمين فإن بعضهم يرث بعضاً . لأنهم يعتبرون أهل ملة واحدة .

٤ - اختلاف الدارين (أي الوطن) : للراد بـاختلاف الدارين اختلاف الجنسية واختلاف الدارين لا يكون مانعاً من التوارث بين المسلمين فالمسلم يرث المسلم مهما نأت الديار وتعددت الأقطار ، وأما اختلاف الدارين بين غير المسلمين فقد اختلف فيه : هل هو مانع من التوارث بينها أم لا ؟ فالجمهور من العلماء على أنه لا يمنع من التوارث بين غير المسلمين ، كما لا يمنع التوارث بين المسلمين . قال في المغني : وقياس للمذهب عندي أن الملة الواحدة يتوارثون وإن اختلفت ديارهم ، لأن العمومات من النصوص تقتضى توريثهم ولم يرد بتخصيصهم نص ولا إجماع ، ولا يصح قياس فيجب العمل بعمومها . وقد أخذ القانون بهذا إلا في صورة واحدة أخذ فيها برأي أبي حنيفة وهي ما إذا كانت شريعة الدولة الأجنبية تمنع توريث غير رعاياها فنص القانون على توريث رعايا هذه الدولة الأجنبية للمانة ، فعامله بالمثل في التوريث ، ففي المادة السادسة من القانون النص الآتي : « واختلاف الدارين لا يمنع من الإرث بين المسلمين ولا يمنع بين غير المسلمين إلا إذا كانت شريعة الدار الأجنبية تمنع من توريث الأجنبي عنها » .

المستحقون في التركة

للمستحقون للتركة يرتبون على النحو التالي في المذهب الحنفي :

- ١ - أصحاب الفروض . ٢ - العصبة النسبية .
- ٣ - العصبة السببية . ٤ - الرد على ذوي الفروض .
- ٥ - ذوات الأرحام . ٦ - مولى المولاة .
- ٧ - المقر له بالنسب على الغير . ٨ - الموصى له بأكثر من الثلث .

٩ - بيت المال .

أما ترتيب المستحق للتركة في قانون الورايث المعمول به في مصر فلي النحو التالي :

١ - أصحاب الفروض . ٢ - العصبة النسبية .

٣ - الرد على ذوي الفروض . ٤ - ذور الأرحام .

٥ - الرد على أحد الزوجين . ٦ - العصبة السببية .

٧ - المقر له بالنسب على الغير . ٨ - الموصل له بجميع المال .

٩ - بيت المال .

١ - أصحاب الفروض

أصحاب الفروض هم الذين لهم فرض - أي نصيب - من الفروض الستة المعينة لهم وهي :

$$\frac{1}{4} ، \frac{1}{8} ، \frac{2}{3} ، \frac{1}{3} ، \frac{1}{2} ، \frac{1}{4} .$$

وأصحاب الفروض اثنا عشر : أربعة من الذكور وهم الأب والجدة الصحيح وإن علا والأخ لأم والزوج . وثان من الإناث وهن الزوجة والبنات والأخت الشقيقة والأخت لأب والأخت لأم وبنات الابن والأم والجدة الصحيحة وإن علت . وفيما يلي بيان نصيب كل منهم مفصلاً :

أحوال الأب

يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَا يُورِثُ الْوَلَدُ الْوَالِدَ وَلَا الْأُولَىٰ الْوَلَدَ إِلَّا مَنَ لَهُ وَلَهُ ﴾ (١) فإن لم يكن له ولد وذو قرابة أبواه فلا يرثه الثلث .

للأب ثلاثة أحوال : حالة يرث فيها بطريق الفرض وحالة يرث فيها بالتعصيب . وحالة يرث فيها بالفرض والتعصيب معاً .

الحالة الأولى :

يرث فيها بطريق الفرض إذا كان معه فرع وارث مذكر منفرداً أو مع غيره ، وفي هذه الحالة فرضه السدس .

الحالة الثانية :

يرث فيها بطريق التعصيب إذا لم يكن مع الميت فرع وارث مذكراً كان أم مؤثراً فيأخذ كل التركة إذا انفرد أو الباقي من أصحاب الفروض إن كان معه أحد منهم .

(١) المراد بالولد الفرع الوارث مذكراً كان أم مؤثراً ، ويعلم من النص على نصيب الأم والسكوت عن الأب عدم الفرع الوارث أن للأب الباقي .

الحالة الثالثة :

يرث فيها بطريق الفرض والتعصيب معا ، وذلك إذا كان معه فرع وارث مؤنث . وفي هذه الحال يأخذ السدس فرضاً ثم يأخذ الباقي من أصحاب الفروض تمصيباً .

أحوال الجدد الصحيح :

الجد منه صحيح ومنه جد فاسد فالجد الصحيح هو الذي يمكن نسبته إلى الميت بدون دخول أنثى مثل أب الأب والجد الفاسد هو الذي لا ينسب إلى الميت إلا بدخول الأنثى كأم الأم .

والجد الصحيح إرثه ثابت بالإجماع : فمن عمران ابن حصين أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : إن ابني مات فما لي من ميراثه ؟ فقال : لك السدس . فلما أدبر دعاه فقال : « لك سدس آخر . فلما أدبر دعاه فقال : إن السدس الآخر طعمة » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه .

ويستقط إرث الجدد الصحيح بالأب عند وجوده ، ويقوم مقامه عند فقده إلا في أربع مسائل :

١ - أم الأب لا ترث مع وجود الأب لأنها تدلي به وترث مع وجود الجد .

٢ - إذا ترك الميت أبوين وأحد الزوجين فللأم ثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين ؛ أما إذا وجد مكان الأب جد فللأم ثلث الجميع ، وهذه تسمى بالسائلة المصرية لقضاء عمرها ، وتسمى أيضاً بالفرائية لشهرتها كالكوكب الأغر . وخالف في ذلك ابن عباس فقال : إن الأم تأخذ الثلث الكل لقوله تعالى : « فلأمة الثلث » .

٣ - إذا وجد الأب حجب الإخوة والأخوات الأشقاء والإخوة والأخوات لأب ؛ أما الجدد فإنهم لا يحجبون به . وهذا مذهب الشافعي وأبي يوسف ومحمد ومالك ؛ وقال أبو حنيفة : يحجبون بالجد كما يحجبون بالأب لا فرق بينهما .

وقد أخذ قانون الموارث بالرأي الأول ففي مادة (٢٢) النص الآتي : « إذا اجتمع الجد مع الاخوة والأخوات لأبوين أو لأب كانت له حالتان :

الأولى : أن يقاسمهم كأخ إن كانوا ذكوراً فقط ، أو ذكوراً وإناثاً أو إناثاً حصين مع الفرع الوارث من الإناث .

الثانية : أن يأخذ الباقي بعد أصحاب الفروض بطريق التعصيب إذا كان مع أخوات لم يعصبن بالذكور أو مع الفرع من الإناث . على أنه إذا كانت المقاسمة أو الإرث بالتعصيب على الوجه المتقدم تحرم الجدد من الإرث أو تنقصه اعتبار صاحب فرض بالسدس ولا يعتبر في المقاسمة من كان محجوباً من الإخوة أو الأخوات لأب .

حالات الأخت لأُم

قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ زَوْجٌ يُوْرَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّنُّ فَإِنْ تَاثَرَا أَكْثَرٌ مِّنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ ﴾ (١) .

فالكلالة من لا والد له ولا ولد ذكرًا أو أنثى والمقصود بالأخ أو الأخت هنا الأخوة لأُم ويتبين من الآية أن لهم أحوالاً سواء ثلاثة :

- ١ - أن السبب للشخص الواحد سواء أكان ذكراً أم أنثى .
- ٢ - أن الثلث للإثنين فأكثر يستوي فيه الذكور والإناث .
- ٣ - لا يرثون شيئاً مع الفرع الوارث كالولد وولد الإبن ولا مع الأصل الوارث للذكر كالأب والجد فلا يحجبون بالأُم أو الجدة .

حالات الزوج

قال الله سبحانه : ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ ﴾ . ذكرت هذه الآية أن للزوج حالتين :

الحالة الأولى :

يرث فيها النصف وذلك عند عدم وجود الفرع الوارث ، وهو الإبن وإن نزل والبنات ، وبنت الإبن وإن نزل أبوها ، سواء أكان منه أم من غيره .

الحالة الثانية :

يرث فيها الربع عند وجود الفرع الوارث (٢) .

أحوال الزوجة

قال الله تعالى : ﴿ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلْأُنثَى مِمَّا تَرَكَتُمْ ﴾ . بينت الآية أن للزوجة حالتين :

الحالة الأولى :

استحقاق الربع عند عدم وجود الفرع الوارث سواء أكان منها أم من غيرها .

الحالة الثانية :

استحقاق الثمن عند وجود الفرع الوارث وإذا تعددت الزوجات اقتسمن الربع أو الثمن بينهما بالسوية .

(١) سورة النساء آية ١٢ .

(٢) أما الفرع غير الوارث كبنت البنت فلها لا تنصم الزوج ولا الزوجة .

الزوجة المطلقة :

الزوجة للمطلقة طلاقاً رجعيًا ترث من زوجها إذا مات قبل انتهاء عدتها ويرى الحنابلة توريث المطلقة قبل الدخول والحلوة من مطلقتها في مرض الموت إذا مات في مرضه ما لم تتزوج وكذلك بعد الحلوة ما لم تتزوج وعليها عدة الوفاة . والقانون الجديد يعتبر المطلقة بائناً في مرض الموت في حكم الزوجة إذا لم ترض بالطلاق ومات المطلق في ذلك المرض وهي في عدته .

أحوال البنت الصليبية

يقول الله سبحانه : ﴿ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ أُولَادُكُمْ ^(١) لِلذَّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ۝

أفادت الآية أن للبنت الصليبية ثلاثة أحوال :

الحالة الأولى :

أن لها النصف إذا كانت واحدة .

الحالة الثانية :

أن الثلثين للثنتين فأكثر إذا لم يكن معهن ابن أو أكثر . قال ابن قدامة : أجمع أهل العلم على أن فرض البنتين الثلثان إلا رواية شاذة عن ابن عباس . وقال ابن رشد : وقد قيل : إن المشهور عن ابن عباس مثل قول الجمهور .

الحالة الثالثة :

أن ترث بالتعصيب إذا كان معها ابن أو أكثر فيكون الإرث بالتعصيب ويكون للذكر مثل حظ الأنثيين . وكذلك الحال عند تعددها أو تعدده .

حالات الأخت الشقيقة

يقول الله سبحانه : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُو هَذَاكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيقُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتْ الْأُثْنَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ۝ سورة البقرة - آخراية . ويقول الرسول ﷺ : « اجعلوا الأخوات مع البنات عصة » ^(٢) . للأخت الشقيقة ^(٣) خمسة أحوال :

(١) الولد يتناول الذكر والأنثى لأنه مشتق من التولد .

(٢) الإخوة والأخوات الأشقاء يسون بني الإعيان أي من أعيان هذا الصف ، والإخوة والأخوات لا يسون بني العلات ، لأنهم من نسوة ضرائر ، كل منهم علة ، أي ضرة للأخرى ، والإخوة والأخوات لأن يسون بني الأعيان لأنهم من أعيان عتلقين .

(٣) الأخت الشقيقة كل أخت شاركت التولي في الأب والأم .

- ١ - النصف للواحدة المنفردة إذا لم يكن معها ولد ولا ولد ابن ولا أب ولا جد ولا أخ شقيق .
- ٢ - الثلثان للاثنتين فصاعداً عند عدم من ذكر .
- ٣ - إذا وجد معهن أخ شقيق مع عدم من تقدم ذكره فإنه يعصبر، ويكون للذكر مثل حظ الانثيين .
- ٤ - يصرن عصة من البنات أو بنات الإبن فيأخذن الباقي بعد نصيب البنات أو بنات الإبن .
- ٥ - يسقطن بالفرع الوارث المذكر كالابن وإبنه وبالأصل الوارث المذكر كالأب اتفاقاً وبالجدة عند أبي حنيفة خلافاً لأبي يوسف وعمر وقد تقدم بيان الخلاف في ذلك .

أحوال الأخوات للأب

الأخوات لأب لمن أحوال ستة :

- ١ - النصف للواحدة المنفردة عن مثلها ومن الأخ لأب ومن الأخت الشقيقة .
- ٢ - الثلثان لاثنتين فصاعداً .
- ٣ - السدس مع الأخت الشقيقة المنفردة تكتله للثلاثين .
- ٤ - أن يرثن بالتعصيب بالغير إذا كان مع الواحدة أو الأكثر أخ لأب فيكون للذكر مثل حظ الأنثيين .
- ٥ - يرثن بالتعصيب مع الغير إذا كان مع الواحدة أو الأكثر بنت أو بنت إبن ويكون لمن الباقي بعد فرض البنت أو بنت الإبن .
- ٦ - سقوطهن من يأتي :
- ١ - بالأصل أو الفرع الوارث المذكر .
- ٢ - بالأخ الشقيق .

٢ - بالأخت الشقيقة إذا صارت عصة مع البنت أو بنت الإبن لأنها في هذه الحال تقوم مقام الأخ الشقيق ولهذا تقدم على الأخ لأب والأخت لأب عندما تصير عصة بالغير .

٤ - بالأختين الشقيقتين : إلا إذا كان معهن في درجتهم أخ لأب فيعصبن فيكون الباقي للذكر مثل حظ الانثيين .

فإذا ترك الميت أختين شقيقتين وأخوات لأب وأخ لأب ما فللشقيقتين الثلثان والباقي يقسم بين الأخوات لأب والأخ لأب للذكر مثل حظ الانثيين .

أحوال بنات الابن :

- بنات الإبن لمن خمسة أحوال .
- ١ - النصف للواحدة عند عدم ولد الصلب .
- ٢ - الثلثان للإثنين فصاعداً عند عدم ولد الصلب .
- ٣ - السدس للواحدة فأكثر مع الواحدة الصلبية تكلة للثلاثين إلا إذا كان معهن ابن في درجتهم فيعصبن ويكون الباقي بعد نصيب البنت للذكر مثل حظ الأنثيين .
- ٤ - لا يرثن مع وجود الإبن .
- ٥ - لا يرثن مع وجود البنيتين الصليبتين فأكثر إلا إذا وجد معهن إبن إبن ^(١) بمخائهن أو أسفل منهن في الدرجة فيعصبن .

أحوال الأم

- يقول الله سبحانه : ﴿ وَلَا يُورِثُ الْكَلَّ وَحِيدٌ مِنْهُمَا السُّنَّ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَةُ الْإِمَّةِ الْكَلُّ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِإِمَّةِ السُّنَّ ﴾ (سورة النساء الآية ١١) .
- للأم ثلاثة أحوال :
- ١ - تأخذ السدس إذا كان معها ولد أو ولد إبن أو اثنتان من الإخوة أو الأخوات مطلقاً سواء كانوا من جهة الأب والأم أو من جهة الأب فقط أو من جهة الأم فقط .
 - ٢ - تأخذ ثلث جميع المال إذا لم يوجد أحد من تقدم ذكرهم .
 - ٣ - تأخذ ثلث الباقي عند عدم من ذكر بعد أحد الزوجين وذلك في مسألتين تسميان بالفرائية .
- الأولى : في حالة ما إذا تركت زوجاً وأبوين .
- والثانية : ما إذا ترك زوجة وأبوين .

أحوال الجدات

- ١ - من قبضة بن زؤيب قال : جاءت الجدة إلى أبي بكر فسألته ميراثها فقال : ما لك في كتاب الله شيء . وما علمت لك في سنة رسول الله ﷺ شيء ، فأرجعي حتى أسأل الناس . فسأل الناس .

فقال المغيرة بن شعبه : « حضرت رسول الله ﷺ أعطاه السدس . فقال : هل مصك غيرك ؟

(١) إبن الإبن يعصب من في درجته سواء كانت أخته أو بنت عمه ؛ ويعصب من فوقه إلا إذا كانت صاحبة فرض ويسقط من تكون أسفل منه .

فقام محمد بن مسلمة الأنصاري ، فقال مثل ما قال المغيرة بن شعبه . فأنقذه لها أبو بكر . قال : ثم جاءت الجدة الأخرى إلى عمر ، فسألته ميراثها . فقال : ما لك في كتاب الله شيء . ولكن هوذاك السدس فإن اجتمعنا فهو بينكما وأيتكما خلت به فهو لها ، روله الخمسة إلا النسائي ، وصححه الترمذي . للجنات الصحيحات ^(١) ثلاث حالات :

١ - لمن السدس تستقل به الواحدة ويشارك فيه الأكثر بشرط التساوي في الدرجة كأم الأم وأم الأب .

٢ - القرينة من الجدات من أي جهة تحجب البعيدة كأم الأم تحجب أم أم الأم وتحجب أيضاً أم أبي الأب .

٣ - الجدات من أي جهة كانت يسقطن بالأم وتسقط من كانت من جهة الأب بالأب أيضاً ولا تسقط به من كانت من جهة الأم ومحجب الجد أمه أيضاً لأنها تدلي به .

(١) الجدة الصحيحة هي التي لا يتدخل في نسبتها إلى الميت جد فاسد ، والجدة الفاسدة هو من تدخل في نسبته إلى الشخص أنثى كأم الأم .

٢ - ٣ - العصبية

تصريفها :

العصبية جمع عاصب كطالب وطلبة ، وهم بنو الرجل وقربائه لأبيه ، وسُموا بذلك لشدة بعضهم أزر بعض .

وهذا اللفظ مأخوذ من قولهم : عَصَبَ القوم بفلان إذا أحاطوا به؛ فالإين طرف والأب طرف آخر والأخ جانب والعَم جانب آخر ، وللقصود بهم هنا الذين يصرف لهم الباقي بعد أن يأخذ أصحاب الفروض أنصباهم للقدرة لهم ؛ فإذا لم يفضل شيء منهم لم يأخذوا شيئاً إلا إذا كان الماصب إيتاً فيأنه لا يحرم بحال .

والعصبية كذلك هم الذين يستحقون التركة كلها إذا لم يوجد من أصحاب الفروض أحد ، لما رواه البخاري ومسلم عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « ألحقوا الفرائض بأهلها ^(١) فما بقي فلأولى رجل ذكر » ^(٢) .

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة . اقرأوا إن شئتم : النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم . فأيما مؤمن مات وترك مالا فليورثه عصبته من كانوا ومن ترك ديناً أو ضياعاً ^(٣) فليأتني فأنا مولاه » .

أقسامها :

تنقسم العصبية إلى قسمين :

١ - عصبية نسبية . ٢ - عصبية سببية .

العصبية النسبية :

العصبية النسبية أصناف ثلاثة :

١ - عصبية بنفسه . ٢ - عصبية بغيره .

٣ - عصبية مع غيره .

العصبية بنفسه :

هي كل ذكر لا يدخل في نسبته إلى الميت أنثى وتتحصر في أصناف أربعة :

١ - البنوة وتسمى جزء الميت . ٢ - الأبوة وتسمى بأصل الميت .

(١) أي أطروا السهام المقدرة لأهلها للتحقق لها بالنسب وما بقي فلأقرب من العصبية إلى الميت .

(٢) يرى ابن عباس أن الميت إذا ترك بنتاً وأختاً وأخاً يكون للبنات النصف والبال للأنثى ولا شيء للأخت .

(٣) من ماله الميت ولا شيء له .

٢ - الأخوة وتسمى جزء آية . ٤ - العمومة تسمى جزء الجدة .

العصبة بغيره :

والعصبة بغيره هي الأنثى التي يكون فرضها النصف في حالة الانفراد الثلثين إذا كانت معها أخت لها فأكثر ؛ فإذا كان معها أو معهن أخ صار الجميع حيثخذ عصبة به وهن أربع :

١ - البنت أو البنات . ٢ - بنت أو بنات الإبن .

٣ - الأخت أو الأخوات الشقيقات . ٤ - الأخت أو الأخوات لأب .

فكل صنف من هذه الأصناف الأربعة يكون عصبة بغيره وهو الأخ ويكون الإرث بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين ^(١) .

العصبة مع الغير :

العصبة مع الغير هي كل أنثى تحتاج في كونها عاصبة ، إلى أنثى أخرى وتحصر العصبة مع الغير في الثنتين فقط من الإناث وهي :

١ - الأخت الشقيقة أو الأخوات الشقيقات مع البنت أو بنت الإبن .

٢ - الأخت لأب أو الأخوات لأب مع البنت أو بنت الإبن ، ويكون لمن الباقي من التركة بعد الفروض .

كيفية توريث العصبة بالنفس :

تقدم في الفصل السابق كيفية توريث العصبة بالغير وتوريث العصبة مع الغير أما كيفية توريث العصبة بالنفس فنذكرها فيما يلي :

العصبة بالنفس أصناف أربعة وترث حسب الترتيب الآتي :

١ - البنوة وتشمل الأبناء وأبناء الإبن وإن نزل .

٢ - فإن لم توجد جهة البنوة انتقلت التركة أو ما يتبقى منها إلى جهة الأبوة وتشمل الأب والجد الصحيح وإن علا .

٣ - فإن لم يكن أحد من جهة الأبوة حيًا استحق التركة أو ما بقي منها الإخوة وتشمل الإخوة لأبوين والإخوة لأب . أبناء الأخ لأبوين وأبناء الأخ لأب وإن نزل كل منها .

٤ - فإذا لم يكن أحد من هذه الجهة حيًا انتقلت التركة أو الباقي منها إلى جهة العمومة من غير فرق بين عمومة الميت نفسه أو عمومة أبيه أو جده ؛ إلا أن عمومة الميت نفسه تقدم على عمومة أبيه

(١) من لا فرض له من النساء عند عدم أخيها للعاصب لا تصير عصبة به عند وجوده ، فلو مات شخص من م أو عة فاللأول كله للمم دون الممة ولا تصير الممة عصبة بأخيها لأنها عند وفاته لا فرض لها . ومثل هذا إن الأخ مع بنت الأخت .

تقدم على عمومة جده وهكذا . فإن وجد أشخاص متعددون من مرتبة واحدة كان أحقهم بالإرث أقربهم إلى الميت .

وإن وجد أشخاص متعددون تساوت نسبتهم إلى الميت من حيث الجهة والدرجة كان أحقهم بالإرث أقوام قرابة . فإذا ترك الميت أشخاصًا متساوين في نسبتهم إليه من حيث الجهة والدرجة والقوة استحقوا على السواء بحسب رؤوسهم . وهذا هو معنى ما يقول الفقهاء : إن التقديم في العصبات بالنفس يكون بالجهة فإن إتحدت فالدرجة فإن تساوت فبالقوة فإن اتحدت في الدرجة والجهة والقوة استحقوا على السواء ووزعت التركة بينهم على عددهم .

العصبة السببية :

العاصب السببي هو المولى المعتق ذكرًا كان أم أنثى . فإذا لم يوجد المعتق فالميراث لعصته الذكور .

الحجب والحرمات

معنى الحجب :

الحجب لغة المنع والمقصود به منع شخص معين من ميراثه كله أو بعضه لوجود شخص آخر .
الحرمات : أما الحرمات فالمقصود به منع شخص معين من ميراثه بسبب تحقيق مانع من موانع الإرث كالقتل ونحوه من الموانع .

أقسام الحجب :

الحجب نوعان :

١ - حجب نقصان .

٢ - حجب حرمان .

فحجب النقصان هو نقص ميراث أحد الورثة لوجود غيره ويكون خمسة أشخاص :

١ - الزوج يحجب من النصف إلى الربع عند وجود الولد .

٢ - الزوجة تحجب من الربع إلى الثمن عند وجود الولد .

٣ - الأم تحجب من الثلث إلى السدس عند وجود الفرع الوارث .

٤ - بنت الإبن .

٥ - الأخت لأب .

وأما حجب الحرمان : فهو منع جميع الميراث عن شخص لوجوده غيره كنسب ميراث الأخ منه عند وجود الإبن ؛ وهذا النوع لا يدخل في ميراث ستة من الوراثين ، وإن جاز أن يحجبوا حجب نقصان ، وهم :

١ ، ٢ - الأبوان : الأب والأم .

٣ ، ٤ - الولدان : الإبن والبنت .

٥ ، ٦ - الزوجان .

ويدخل حجب الحرمان فيها عدا هؤلاء من الورثة . وحجب الحرمان قائم على أساسين :

١ - أن كل من ينتهي إلى الميت بشخص لا يرث مع وجود ذلك الشخص كإبن الإبن فإنه لا يرث مع وجود الإبن سوى أولاد الأم فإنهم يرثون معها مع أنها ينتهون إلى الميت بها .

٢ - يقدم الأقرب على الأبعد فالإبن يحجب ابن أخيه فإن تساوا في الدرجة يرجع بقوة القرابة كالأخ الشقيق يحجب الأخ لأب .

الفرق بين المحروم والمحجوب :

يظهر الفرق بين المحروم والمحجوب في الأمرين الآتيين :

- ١ - المحروم ليس أهلاً للإرث أصلاً كالأقارب ، بخلاف المحجوب فإنه أهل للإرث ، ولكن حجب لوجود شخص آخر أولى منه بالميراث .
- ٢ - المحروم من الميراث لا يؤثر في غيره فلا يحجبه أصلاً بل يعمل كالمعدم : فإذا مات شخص من ابن كافر وأخ مسلم ، فالميراث كله للأخ ولا شيء للابن .
- أما المحجوب فإنه قد يؤثر في غيره فيحجبه سواء أكان حجب حرمان أم حجب نقصان ، فالإنسان فأكثر من الإخوة مع وجود الأب والأم لا يرثان لوجود الأب ولكنهما يحجبان الأم من الثلث إلى السدس .

العول

تعريفه :

العول لغة الإرتفاع . يقال : عال المزان : إذا ارتفع ، ويأتي أيضاً بمعنى الميل إلى الجور ومنه قول الله سبحانه : ﴿ ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ ^(١) . وعند الفقهاء زيادة في سهام ذوي الفروض وتقصان من مقادير أنصبتهم في الإرث .

وروي أن أول فريضة عالت في الإسلام عرضت على عمر رضي الله عنه فحكم بالعول في زوج وأختين فقال لمن معه من الصحابة : إن بدأت بالزوج أو بالأختين لم يبق للآخر حقه فأشبهوا علي ، فأشار عليه العباس بن عبد المطلب بالعول وقيل : علي ؛ وقيل : زيد بن ثابت .

من مسائل العول :

١ - توفيت امرأة عن زوج وأختين شقيقتين وأختين لأم وأم . تسمى هذه المسألة الشريحية لأن الزوج شئ على شريح القاضي المشهور حيث أعطاه بدل النصف ثلاثة من عشرة فأخذ يدور في القبائل قائلاً : لم يعطني شريح النصف ولا الثلث فلما علم بذلك شريح جاء به وعززه وقال له : أسأت القول وكبت العول .

٢ - توفي رجل عن زوجة وبنتين وأب وأم . تسمى هذه المسألة المنبرية لأن سيدنا علياً رضي الله عنه كان على منبر الكوفة يقول في خطبته : الحمد لله الذي يحكم بالحق قطعاً . ويجزي كل نفس بما تسمى ، وإليه اللآب والرجعى . فسل عنها فأجاب على قافية الخطبة - والمرأة صارثتها تسماً - ثم مضى في خطبته « . والمسائل التي قد يدخلها العول هي المسائل التي يكون أصلها : ٦ - ١٢ - ٢٤ .

فالسنة قد تعول إلى سبعة أو ثمانية أو تسعة أو عشرة والإثنا عشر قد تعول إلى ثلاثة عشر أو خمسة عشر أو سبعة عشر . والأرمية والمشرون لا تعول إلا إلى سبعة وعشرين . والمسائل التي لا يدخلها العول أصلاً هي المسائل التي تكون أصولها ٢ - ٣ - ٤ - ٨ . وأخذ بالعول قانون المواريث في المادة (١٥) ونصها : « إذا زادت انصباء أصحاب الفروض على التركة قسمت بينهم بنسبة أنصبتهم في » الإرث « . »

طريقة حل مسائل العول :

هي أن تعرف أصل المسألة ، أي خرجها وتعرف سهام كل ذي فرض وتهمل الأصل ثم تجمع فروضهم وتجعل المجموع أصلاً فنقسم التركة عليه وبذلك يدخل النقص من كل واحد بنسبة سهامه . فلا ظلم ولا حيف وذلك نحو زوج وشقيقتين ، فأصل المسألة من ستة للزوج النصف وهو ثلاثة وللأختين الثلثان الثلثان وهو أربعة فالمجموع سبعة وهو الذي تقسم عليه التركة .

(١) أن قبلوا إلى الجور .

٤ - الرد

تعريفه :

يأتي الرد بمعنى الإعادة . يقال : رد عليه حقه أي أعاده إليه ، ويأتي بمعنى الصرف ، يقال : رد عنه كيد عدوه أي صرفه عنه . وللقصود به عند الفقهاء : دفع ما فضل من فروض ذوي الفروض النسبية إليهم بنسبة فروضهم عند عدم إستحقاق الغير .
أركانه :

الرد لا يتحقق إلا بوجود أركانه الثلاثة :

١ - وجود صاحب الفرض .

٢ - بقاء فائض من التركة .

٣ - عدم العاصب .

رأي العلماء في الرد :

لم يرد في الرد نص يرجع إليه ولهذا اختلف العلماء فيه .

فمنهم من رأى عدم الرد على أحد من أصحاب الفروض ؛ ويكون الباقي بعد أخذ أصحاب الفروض فروضهم لبيت المال حيث لا يوجد عاصب ^(١) .

ومنهم من قال بالرد على أصحاب الفروض حتى الزوجين بنسبة فروضهم ^(٢) .

ومنهم من قال بالرد على جميع أصحاب الفروض ما عدا الزوجين والأب والجد ، فيكون الرد على الثانية الأصناف الآتية :

١ - البنت ، ٢ - بنت الإبن ، ٣ - الأخت الشقيقة ، ٤ - الأخت الأب ، ٥ - الأم ، ٦ - الجدة ، ٧ - الأخ لأم ، ٨ - الأخت لأم .

وهذا هو الرأي المختار وهو مذهب عمر وعلي وجهور الصحابة والتابعين ، وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد والمعتد عند الشافعية وبعض أصحاب مالك عند فساد بيت المال .

قالوا : وإنما لا يرد على الزوجين لأن الرد إنما يتحقق بالرحم ولا رحم لهما من حيث الزوجية ؛ ولا يرد على الأب والجد لأن الرد لا يكون إلا عند عدم وجود عاصب وكل من الأب والجد عاصب فيأخذ الباقي بالتعصيب لا بالرد .

(١) من ذهب إلى هذا زيد بن ثابت وعروة والزهرى ومالك والشافعي .

(٢) هذا مذهب عثمان .

وقد أخذ القانون هذا الرأي إلا في مسألة واحدة أخذ فيها بمذهب عثمان ، فحكم بالرد على أحد الزوجين وهي ما إذا مات أحد الزوجين ولم يترك وارثاً سواه ، فإن الزوج الحي يأخذ التركة كلها بطريق الفرض والرد ، فالرد على أحد الزوجين في القانون مؤخر عن ذوي الأرحام فجاء نص المادة ٣٠ من القانون هكذا :

« إذا لم تستغرق الفروض التركة ولم توجد عصة من النسب رد الباقي على غير الزوجين من أصحاب الفروض بنسبة فروضهم ، ويرد باقي التركة إلى أحد الزوجين إذا لم يوجد عصة من النسب أو أحد الفروض النسبية أو أحد ذوي الأرحام » .

طريقة حل مسائل الرد :

هي أنه إذا وجد مع أصحاب الفروض من لا يرد عليه من أحد الزوجين فإنه يأخذ فرضه منسوباً إلى أصل التركة والباقي بعد فرض يكون لأصحاب الفروض بحسب رؤوسهم إن كانوا صنفًا واحدًا سواء أكان للوجود منهم واحدًا كبنات أو متعددًا كبنات . وإن كانوا أكثر من صنف واحد كأم وبنات فإن الباقي يقسم عليهم بنسبة فروضهم ويرد عليهم بنسبتها أيضًا .

وأما إذا لم يكن مع أصحاب الفروض أحد الزوجين فإن الباقي بعد فروضهم يرد عليهم بحسب رؤوسهم إن كانوا صنفًا واحدًا ، سواء أكان للوجود منهم واحدًا أو متعددًا . وإن كانوا أكثر من صنف واحد فإن الباقي يرد عليهم بنسبة فروضهم ، وبذلك يكون نصيب كل صاحب فرض قد زاد بنسبة فرضه واستحق جلته فرضاً ورثاً .

٥ - ذوو الأرحام

ذوو الأرحام هم كل قريب ليس بندي فرض ولا عصة .

وقد اختلف الفقهاء في توريثهم .

فقال مالك والشافعي بعدم توريثهم ، ويكون المال لبيت المال ؛ وهو قول أبي بكر وعمر وعثمان وريد والزهرى والأوزاعي وداود ، وذهب أبو حنيفة وأحمد إلى توريثهم وحكي ذلك عن علي وابن عباس وابن مسعود ، وذلك عند عدم وجود أصحاب الفروض والعصبات وعند سعيد بن المسيب : أن الخال يرث مع البنات . وقد أخذ القانون بهذا الرأي فجاء في المواد من ٢٦ إلى ٢٨ كيفية توريثهم كما هو مبين فيما يلي :

المادة ٢٦ : إذا لم يوجد أحد من العصبة بالنسب ولا أحد من ذوي الفروض النسبية كانت التركة أو الباقي منها لذوي الأرحام .

وفوق الأرحام أربعة أصناف مقدم بعضها على بعض في الإرث على الترتيب الآتي :

الصنف الأول :

أولاد البنات وإن نزلوا ، وأولاد بنات الإبن وإن نزل .

الصنف الثاني :

الجد غير الصحيح وإن علاه ، والجدة غير الصحيحة وإن علت .

الصنف الثالث :

أبناء الإخوة لأم وأولادهم وإن نزلوا ، وأولاد الأخوات لأبوين أو لأحدهما وإن نزلوا ، وبنات الأخوة لأبوين ، أو لأحدهما وأولادهم وإن نزلوا ، وبنات أبناء الإخوة لأبوين أو لأب وإن نزلوا ، وأولادهم وإن نزلوا .

الصنف الرابع :

يشمل ست طوائف مقدم بعضها على بعض في الإرث على الترتيب الآتي :

١ - أمهم الميت لأم ومعاتها وأخواله وخالاته لأبوين أو لأحدهما .

٢ - أولاد من ذكروا في الفقرة السابقة ، وإن نزلوا ، وبنات أمهم الميت لأبوين أو لأب ، وبنات أبنائهم وإن نزلوا ، وأولاد من ذكروا وإن نزلوا .

٣ - أمهم أبي الميت لأم ومعاتها وأخواله وخالاته لأبوين أو لأحدهما ، وأمهم أم الميت ومعاتها وأخوالها وخالاتها لأبوين أو لأحدهما .

٤ - أولاد من ذكروا في الفقرة السابقة وإن نزلوا .

وبنات أمهم أب الميت لأبوين أو لأب وبنات أبنائهم وإن نزلوا ، وأولاد من ذكروا وإن نزلوا .

٥ - أمهم أب أب للميت لأم ، وأمهم أب أم الميت ومعاتها وأخوالها وخالاتها لأبوين أو لأحدهما ، وأمهم أم أم الميت وأم أبيه ومعاتها وأخوالها وخالاتها لأبوين أو لأحدهما .

٦ - أولاد من ذكروا في الفقرة السابقة وإن نزلوا ، وبنات أمهم أب أب الميت لأبوين أو لأب وبنات أبنائهم وإن نزلوا ، وأولاد من ذكروا وإن نزلوا . وهكذا .

المادة ٢٧ : الصنف الأول من ذوي الأرحام أولام بالميراث أقربهم إلى الميت درجة . فإن استوا في الدرجة فولد صاحب القرص أولى من ولد ذوي الرحم . فإن استوا في الدرجة ولم يكن فيهم ولد صاحب فرض . أو كانوا كلهم يملكون بصاحب فرض اشتركوا في الإرث .

المادة ٢٣ : الصنف الثاني من ذوي الأرحام أولام بالميراث أقربهم إلى الميت درجة . فإن استوا في الدرجة قدم من كان يدلي بصاحب فرض . وإن استوا في الدرجة وليس فيهم من يدلي بصاحب فرض أو كانوا كلهم يدلون بصاحب فرض : فإن اتحدوا في حيز القرابة اشتركوا في الإرث ، وإن اختلفوا في الحيز فالثلثان لقرابة الأب . والثلث لقرابة الأم .

المادة ٢٤ : الصنف الثالث من ذوي الأرحام أولام بالميراث أقربهم إلى الميت درجة . فإن استوا في الدرجة وكان فيهم ولد عاصب فهو أولى من ولد ذوي الأرحام . وإلا قدم أقوام قرابة للميت ، فمن كان أصله لأبوين فهو أولى من كان أصله لأب ، ومن كان أصله لأب فهو أولى من كان أصله لأم . فإن اتحدوا في الدرجة وقوة القرابة اشتركوا في الإرث .

المادة ٢٥ : في الطائفة الأولى من طوائف الصنف الرابع للميتة بالمادة (٣١) إذا انفرد فريق الأب وهم أعمام للميت لأم عاته أو فريق الأم وهم أخواله وخالاته ، قدموا أقوام قرابة : فمن كان لأبوين فهو أولى من كان لأب . ومن كان لأب فهو أولى من كان لأم ، وإن تساوا في القرابة اشتركوا في الإرث ، وعند اجتماع الفريقين يكون الثلثان لقرابة الأب والثلث لقرابة الأم ولقسم نصيب كل فريق على النحو للتقدم وتطبق أحكام الفقرتين السابقتين على الطائفتين الثالثة والخامسة .

المادة ٣٦ : في الطائفة الثانية يقدم الأقرب منهم درجة على الأبعد ولو من غير حيزه ، وعند الاستواء واتحاد الحيز يقدم الأقوى في القرابة إن كانوا أولاد عاصب أو أولاد ذوي رحم ، فإن كانوا مختلفين قدم ولد العاصب على ولد ذوي الرحم ، وعند اختلاف الحيز يكون الثلثان لقرابة الأب ، والثلث لقرابة الأم ، وما أصاب كل فريق يقسم عليه بالطريقة للتقدمة وتطبق أحكام الفقرتين السابقتين على الطائفتين الرابعة والسادسة .

المادة ٣٧ : لا اعتبار لتعدد جهات القرابة في وارث من ذوي الأرحام إلا عند اختلاف الحيز .

المادة ٣٨ : في إرث ذوي الأرحام يكون للذكر مثل حظ الأنثيين .

الحمل

الحمل هو ما يحمل في البطن من الولد .

ولمَن تتكلم عنه هنا من حيث الميراث ومن حيث مدة الحمل .

حكاه في الميسرات :

الحمل إما أن ينفصل عن أمه وإما أن يبقى في بطنها وهو في كل من الأمرين له أحكام نذكرها فيما يلي :

الحمل إذا انفصل عن أمه :

إذا انفصل الحمل عن أمه ، فإما أن ينفصل حيًّا أو ينفصل ميتًا ؛ وإن انفصل ميتًا ، فإما أن يكون انفصاله بغير جناية ولا اعتداء على أمه أو بسبب الجناية عليها ، فإن انفصل كله حيًّا وورث من غيره وورثه غيره لما روي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « إذا استهل المولود وُزِّت » .

الاستهلال رفع الصوت ؛ والمراد إذا ظهرت حياة المولود وورث .

وعلاوة الحياة صوت أو تنفس أو عطاس ونحو ذلك .

وهذا رأي الثوري والأوزاعي والشافعي وأصحاب أبي حنيفة .

وإن انفصل ميتًا بغير جناية على أمه فإنه لا يرث ولا يورث اتفاقًا .

وإن انفصل ميتًا بسبب الجناية على أمه فإنه في هذه الحال يرث ويورث عند الأحناف .

وقالت الشافعية والمناذلة ومالك : لا يرث شيئًا ويملك الفرة فقط ضرورة ولا يورث عنه

سواها ويرثها كل من يتصور إرثه منه .

وذهب الليث بن سعد وربيعة بن عبد الرحمن إلى أن الجنين إذا انفصل ميتًا بجناية على أمه لا يرث ولا يورث . وإفراق أمه الفرة وتحتص بها لأن الجناية على جزء منها وهو الجنين ، ومضى كانت الجناية عليها وحدها كان الجزاء لها وحدها . وقد أخذ القانون بهذا .

الحمل في بطن أمه :

١ - الحمل الذي يبقى في بطن أمه لا يموت له شيء من التركة متى كان غير وارث أو كان محجوبًا بغيره على جميع الاعتبارات .

فإذا مات شخص وترك زوجة وأبًا وأما حاملًا من غير أبيه . فإن الحمل في هذه الصورة لا ميراث له لأنه لا يخرج عن كونه أخًا أو أختًا لأم . والإخوة لأم لا يرثون مع الأصل الوارث وهو هنا الأب .

٢ - وتوقف التركة كلها إلى أن يولد الحمل إذا كان وارثاً ولم يكن معه وارث أصلاً أو كان معه وارث محجوب به باتفاق الفقهاء .

وتوقف كذلك إذا وجد معه ورثة غير محجوبين به ورضوا جميعاً صراحة أو ضمنياً بعدم . قسمتها بأن سكتوا أو لم يطالبوا بها .

٣ - كل وارث لا يتغير فرضه بتغير الحمل يعطي له نصيبه كاملاً ويوقف الباقي . كما إذا ترك الميت جدة وامراً حاملاً فإنه يعطي للجدة السدس لأن فرضها لا يتغير سواء ولد الحمل ذكرًا أم أنثى .

٤ - الوارث الذي يسقط في إحدى حالاتي الحمل ولا يسقط في الأخرى لا يعطى شيئاً للشك في استحقاقه ؛ فمن مات وترك زوجة حاملاً وإخاً فلا شيء للأخ لجواز كون الحمل ذكرًا . وهذا مذهب الجمهور .

٥ - من يختلف نصيبه من أصحاب الفروض باختلاف ذكورة الحمل وأنوثة يعطى أقل النصيبين ويوقف للحمل أوفر النصيبين فإن ولد الحمل حياً وكان يستحق النصيب الأوفر أخذه وإن لم يكن يستحقه بل يستحق النصيب الأقل أخذه ورد الباقي إلى الورثة ؛ وإن نزل ميتاً لم يستحق شيئاً ووزعت التركة كلها على الورثة دين اعتباراً للحمل .

أقل مدة الحمل وأكثرها :

وأقل مدة يتكون فيها الجنين ويولد حياً ستة أشهر لقول الله سبحانه : ﴿ وَحَتَّىٰ وَفِصَالًا ۖ فَلَوْلَا ذُنُوبُهُمْ لَمَكَّنَّا لَهُمُ الْوُجُوهَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ مَّرَّاهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ مَاتَ أَوْ كُفِّرَتْ عَنْهُمْ أَوْ بَدَّلْنَا أَمْثَلُهُمْ ۚ ثُمَّ لَا يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ۚ ﴾ (١) .

مع قوله : ﴿ وَفِصَالًا فِي سِتَّةِ شَهْرٍ ۚ ﴾ (٢) .

فإذا كان الفصال عامين لم يبق إلا ستة أشهر للحمل .

وإلى هذا ذهب الجمهور من الفقهاء .

وقال الكمال بن الهمام من أئمة الأحناف ؛ إن العادة للسنة كون الحمل أكثر من ستة أشهر وربما يمضي دهور ولم يسمع فيها بولادة ستة أشهر .

وفي قول لبعض الحنابلة : أقل مدة الحمل تسعة أشهر .

وقد خالف القانون قول جماهير العلماء وأخذ بقول بعض الحنابلة وبما قال به الأطباء الشرعيون ؛ وهو أن أقل مدة الحمل تسعة أشهر هلالية (أي ٢٧٠ يوماً) لأن هذا يتفق والكثير الغالب .

(١) سورة الأحقاف آية : ١٥ .

(٢) سورة لقمان آية : ١٤ .

وكا اختلفوا في أقل مدة الحمل فقد اختلفوا في أكثرها ؛ فمنهم من قال : إنها ستان ^(١) . ومنهم من قال تسعة أشهر ومنهم من قال : سنة هلالية (٣٥٤ يومًا) .

وأخذ القانون بما ارتأه الطب الشرعي .

فذكر أن أكثر مدة الحمل سنة شمسية ^(٢) (٣٦٥ يومًا) ، واعتبر ذلك في ثبوت النسب والإرث والوقف والوصية .

أما القانون فقد أخذ برأي أبي يوسف الذي عليه الفتوى في المذهب الحنفي في أن الحمل يوقف له أوفر النصيبين وأخذ برأي الأئمة الثلاثة في اشتراط ولادته كله حيًا في استحقاقه الميراث .

وأخذ برأي محمد بن الحكم في أنه لا يرث إلا إذا ولد لسنة من تاريخ الوفاة أو الفرقة بين أبيه وأمه .

فجاء في المواد ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ما يلي :

المادة ٤٢ : - يوقف للحمل من تركته المتوفي أوفر النصيبين على تقدير أنه ذكر أو أنثى .

المادة ٤٣ : إذا توفي الرجل عن زوجته أو عن معتدنه فلا يرثه حملها إلا إذا ولد حيًا خمسة وستين وثلاثمائة يوم على الأكثر من تاريخ الوفاة أو الفرقة ، ولا يرث الحمل غير أبيه إلا في الحالتين الآتيتين :

١ - أن يولد حيًا خمسة وستين وثلاثمائة يوم على الأكثر من تاريخ الموت أو الفرقة إن كانت أمه معتدة موت أو فرقة ، ومات للمورث أثناء العدة .

٢ - أن يولد حيًا لسبعين ومائتي يوم على الأكثر من تاريخ وفاة المورث إن كان من زوجية قائمة وقت الوفاة .

المادة ٤٤ : إذا قصص للوقوف للحمل عما يستحقه يرجع بالباقي على من دخلت الزيادة في نصيبه من الورثة ، وإذا زاد للوقوف للحمل عما يستحق رُذ الزائد على من يستحقه من الورثة .

(١) وهذا رأي الأحناف .

(٢) وهذا رأي محمد بن الحكم أحد فقهاء المذهب المالكي .

المفقود

المفقود : إذا غاب الشخص وأقطع خبره ولم يُدر مكانه ولم يعرف أحي هو أم ميت وحكم القضاء بموته قيل إنه مفقود .

وحكم القاضي : إما أن يكون مبنياً على الدليل ، كشهادة العدول ، أو يكون مبنياً على أسارات لا تصلح أن تكون دليلاً وذلك بمضي المدة .

ففي الحالة الأولى يكون موته محققاً ثابتاً من الوقت الذي قام فيه الدليل على الموت ، وفي الحالة الثانية التي يحكم فيها القاضي بموت المفقود بمقتضى مضي المدة يكون موته حكماً لا احتمال أن يكون حياً .

المدة التي يحكم بعدها بموت المفقود :

اختلف الفقهاء في المدة التي يحكم بعدها بموت المفقود ، فروي عن مالك أنه قال : أربع سنين ، لأن عمر رضي الله عنه قال : « إيا امرأة فقدت زوجها فلم تدر أين هو ، فإنها تنتظر أربع سنين ثم تعتد أربعة أشهر وعشراً ثم تحل » أخرجه البخاري والشافعي .

والمشهور عند أبي حنيفة والشافعي ومالك عدم تقدير المدة بل ذلك مفوض إلى اجتهاد القاضي في كل عصر . قال صاحب المغني في إحدى الروايتين في المفقود الذي لا يطلب هلاكه : « لا يقسم ماله ولا تتزوج امرأته حتى يتيقن موته ، أو يمضي عليه مدة لا يعيش في مثلها . وذلك مردود إلى اجتهاد الحاكم . وهذا قول الشافعي رضي الله عنه ومحمد بن الحسن وهو المشهور عن مالك وأبي حنيفة وأبي يوسف ، لأن الأصل حياته والتقدير لا يصار إليه إلا بتوقيف ، ولا توقيف هنا . فوجب التوقف » .

ويرى الإمام أحمد أنه إن كان في غيبة يغلب فيها الهلاك ^(١) فإنه بعد التحري الدقيق عنه يحكم بموته بمضي أربع سنين لأن الغالب هلاكه ، فأشبه ما لو مضت مدة لا يعيش في مثلها ؛ وإن كان في غيبة يغلب معها السلامة ^(٢) يفوض أمره إلى القاضي يحكم بموته بعد أي مدة يراها وبعد التحري عنه بكل الوسائل الممكنة التي توصل إلى بيان حقيقة كونه حياً أو ميتاً .

وأخذ القانون برأي الإمام أحمد فيما إذا كان للمفقود في حالة يغلب معها الهلاك تقدر المدة بأربع سنين وأخذ برأيه ورأي غيره في تفويض الأمر إلى القاضي في الحالات الأخرى .

ففي المادة (٢٦) من القانون رقم ١٥ سنة ١٩٢٩ النص الآتي :

يحكم بموت المفقود الذي يغلب عليه الهلاك بعد أربع سنين من تاريخ فقده . وأما في جميع

(١) كن يفتقد في ميدان الحرب أو بعد التفاروت أو يفتقد بين أهله كن خرج إلى صلاة الشتاء ولم يمد أو لحاجة قريبة ولم يرجع ولا يعلم خبره .

(٢) مثل المسافر إلى الحج أو لطلب العلم أو التجارة .

الأحوال الأخرى فيفوض أمر اللدة التي يحكم بموت للمفقود بعدها إلى القاضي . وذلك كله بعد التحري عنه بجميع الطرق الممكنة للوصول إلى معرفة إن كان للمفقود حيًّا أو ميتًا .

ميراثه :

ميراث للمفقود يتعلق به أمران * لأنه إما أن يكون مورثًا أو وارثًا ، ففي حالة ما إذا كان مورثًا فإن ماله يبقى على ملكه ولا يقسم بين ورثته إلى أن يتحقق موته أو يحكم القاضي بالموت . فإن ظهر حيًّا أخذ ماله وإن تحقق موته أو حكم القاضي بموته ورثته من كان وارثًا له وقت الموت أو وقت الحكم بالموت ، ولا يرثه من مات قبل ذلك ، أو حدث إرثه بعد ذلك بزوال مانع عنه كإسلام وارث له .

هنا إذا لم يسند الحكم بالموت إلى وقت سابق على صدوره وإلا ورثه من كان وارثًا في الوقت الذي أسند الحكم للموت إليه .

أما الحالة الثانية وهي إذا ما كان وارثًا لغيره فإنه يوقف له نصيبه من تركة المورث وبعد الحكم بموته يرد ذلك للوقوف إلى وارث مورثه ، وهنا أخذ القانون ، فقد جاء في مادة (٤٥) النص الآتي : يوقف نصيب للمفقود من تركة المورث حتى يتبين أمره ، فإن ظهر حيًّا أخذه وإن حكم بموته رد نصيبه إلى من يستحقه من الورثة وقت موت مورثه ، فإن ظهر حيًّا بعد الحكم بموته أخذ ما بقي من نصيبه بأيدي الورثة ^(١) .

(١) هذا الحكم بالنسبة للميراث ، أما الحكم بالنسبة للزوجة فقد جاء في مادة (٣٢) من القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩ : « بعد الحكم بموت للمفقود بالصفة البينة في المادة السابقة تمتد زوجته عدة الوفاة وتقسم تركته بين ورثته للوجودين وقت الحكم » ، مادة (٧) من القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٠ « إذا جاء للمفقود أول لم ينجب » وتبين أنه حي فزوجته له ما لم يتنعم بها الثاني غير عالم بحياة الأول ، فإن تنعم بها الثاني غير عالم بحياة الأول كانت للثاني ما لم يكن عقده في عدة وفاته الأول » .

الخنثى (١)

تعريفه :

الخنثى شخص اشتهى في أمره ولم يَدْر أذكر هو أم أنثى ، إما لأن له ذكراً وفرجاً معاً أو لأنه لس له شيء منها أصلاً :

كيف يرث :

إن تبين أنه ذكر ورث ميراث الذكر وإن تبين أنه أنثى ورث ميراثها .

وتبين الذكورة والأنوثة بظهور علامات كل منها . وهي قبل البلوغ تعرف بالبول فإن بال بالمضو المخصوص بالذكر فهو ذكر وإن بال بالمضو المخصوص بالأنثى فهو أنثى ، وإن بال منها كان الحكم للأسبق . وبعد البلوغ إن نبتت له طية أو ألق النساء أو احتلم كما يحتلم الرجال فهو ذكر ، وإن ظهر له شدي كشدي المرأة أو دُرْله لبن أو حاض أو حبل فهو أنثى ، وهو في هاتين الحالتين يقال له خنثى غير مشكل .

فإن لم يعرف أذكر هو أم أنثى ، بأن لم تظهر علامة من العلامات أو ظهرت وتعارضت فهو الخنثى المشكل . وقد اختلف الفقهاء في حكمه من حيث للبراث فقال أبو حنيفة إنه يفرض أنه ذكر ثم يفرض أنه أنثى ويعامل بعد ذلك بأسوأ الحالين ، حتى لو كان يرث على اعتبار ولا يرث على اعتبار آخر لم يعط شيئاً . وإن ورث على كل الفرضين ، واختلف نصيبه أعطى أقل النصيبين . وقال مالك وأبو يوسف والشعبة الإمامية : يأخذ المتوسط بين نصيب الذكر والأنثى . وقال الشافعي : يعامل كل من الورثة والخنثى بأقل النصيبين لأنه المتبقي إلى كل منها ، وقال أحمد : إن كان يرجى ظهور حاله يعامل كل منه ومن الورثة بالأقل ويوقف الباقي ، وإن لم يرج ظهور الأمر يأخذ المتوسط بين نصيب الذكر والأنثى وهذا الرأي الأخير هو الأرجح ولكن القائلون أخذ برأي أبي حنيفة ، ففي المادة (٤٦) منه : « للخنثى المشكل وهو الذي لا يعرف أذكر هو أم أنثى أقل النصيبين وما بقي من التركة يعطى لباقى الورثة » .

ميراث المرتد :

للمرتد لا يرث من غيره ولا يرثه غيره وإنما ميراثه يكون لبيت مال المسلمين ، وهذا رأي الشافعي ومالك والمشهور عن أحمد . وقالت الأخناف : ما اكتسبه قبل الردة ورثه أقاربه المسلمون وما اكتسبه بعدها فهو لبيت المال ، وقد سبق الكلام عليه مفصلاً في باب الحدود .

(١) الخنثى مأخوذ من الخنث وهو اللين والتكسر .

ابن الزنا وابن الملاعنة :

ابن الزنا هو المولود من غير زواج شرعي وابن الملاعنة هو الذي نفى الزوج الشرعي نفيه منه .
 وابن الزنا وابن الملاعنة لا توارث بينهما وبين أبويهما بإجماع المسلمين لانتفاء النسب الشرعي .
 وإنما التوارث بينهما وبين أميها . فعن ابن عمر أن رجلاً لاعن امرأته في زمن النبي ﷺ وانتفى من ولدها ففرق النبي بينهما وألحق الولد بالمرأة . رواه البخاري وأبو داود . ولفظه : « جعل رسول الله ﷺ ميراث ابن الملاعنة لأمه ولورثتها من بعدها » ونص مادة (٤٧) من قانون الميراث : « يرث ولد الزنا وولد اللعان من الأم وقرباتها وترثها الأم وقرباتها » .

التخسار

تعريفه .

التخارج هو أن يتصالح الورثة على إخراج بعضهم عن نصيبه في الميراث نظير شيء معين من التركة أو من غيرها . وقد يكون التخارج بين اثنين من الورثة على أن يحل أحدهم محل الآخر في نصيبه في مقابل مبلغ من المال يقدمه له .

حكمه :

والتخارج جائز متى كان عن تراض . وقد طلق عبد الرحمن بن عوف زوجته تماضر بنت الأصبح الكلبي في مرض موته ، ثم مات وهي في المدة فورثها عتان مع ثلاث نسوة آخر فصلحوها عن ربع ثمنها على ثلاثة وثمانين ألفاً ، قيل هي دنائير وقيل هي دراهم .
جاء في القانون مادة (٤٨) .

التخارج هو أن يتصالح الورثة على إخراج بعضهم من الميراث على شيء معلوم ، فإذا تخارج أحد الورثة مع آخر منهم استحق نصيبه وحل محله في التركة ؛ وإذا تخارج أحد الورثة مع باقيهم ، فإن كان المدفوع له من التركة قسم نصيبه بينهم بنسبة أنصبتهم فيها . وإن كان المدفوع من مالهم ولم ينص في عقد التخارج على طريقة قسمة نصيب الخارج قسم عليهم بالسوية بينهم .

٦ ، ٧ ، ٨ - الإستحقاق بغير الإرث

جاء في قانون الموارث في المادة (٤) .

إذا لم توجد وريثة قضى من التركة بالترتيب الآتي :

أولاً : استحقاق من أقر له للميت بنسب على غيره .

ثانياً : ما أوصى به فيما زاد على الحد الذي تنفذ فيه الوصية .

فإذا لم يوجد أحد من هؤلاء آلت التركة أو ما بقي منها إلى الخزنة العامة .

ومعنى هذا أن الميت إذا مات ولم يكن له وريثة استحق التركة ثلاثة :

١ - المقر له بالنسب على الغير .

٢ - الوصية بما زاد على الثلث .

٣ - بيت المال - الخزنة العامة .

وستتكم على كل من هذه الثلاثة فيما يلي :

المقرله بالنسب .

القانون الذي جرى عليه العمل في مصر أنه :

إذا أقر الميت بالنسب على غيره استحق للمقرله التركة إذا كان مجهول النسب ولم يثبت نسبه من الغير ولم يرجع المقرعن إقراره . ويشترط في هذه الحال أن يكون المقرله حيًا وقت موت المقر أو وقت الحكم باعتباره ميتًا ، وأن لا يقوم به مانع من موانع الإرث .
وجاء في المذكرة الإيضاحية ما يأتي :

والمقرله بالنسب غير وارث ، لأن الإرث يعتمد على ثبوت النسب وهو غير ثابت بالإقرار وحده ، غير أن الفقهاء أجروا عليه حكم الوارث في بعض الأحوال كتقديمه على الموصى له بما زاد على الثلث بالنسبة للزائد ، وكاعتباره خلفًا عن المورث في الملك فله أن يرد بالعيب وكنعنه من الإرث بأي مانع من موانعه فرئي من المصلحة اعتباره مستحقًا للتركة بغير الإرث إيثارة للحقيقة والواقع .
الموصى له بما زاد على الثلث :

إذا مات الميت ولم يكن له وارث ولا مقرله بنسب على غيره جازت الوصية للأجنبي بالتركة كلها أو بأي جزء منها ، لأن التقييد بالثلث من أجل الورثة وليس منهم أجد .

٩ - بيت المال

إذا مات الميت ولم يترك وريثة ولم يوجد مقرله بالنسب على الغير ولا موصى له بأكثر من الثلث فإن المال يوضع في بيت مال المسلمين ليصرف في مصالح العامة .

الوصية الواجبة

صدر قانون الوصية الواجبة رقم ٧١ لسنة ١٣٦٥ هـ وسنة ١٩٤٦ م وقد تضمن الأحكام الآتية :

١ - إذا لم يوص الميت لفرع ولده الذي مات في حياته أو مات معه ولو حكمًا بثل ما كان يستحقه هذا الولد ميراثًا في تركته لو كان حيًا عند موته ، وجبت للفرع وصية في التركة بقدر هذا النصيب في حدود الثلث ، بشرط أن يكون غير وارث ، وألا يكون الميت قد أعطاه بغير عوض من طريق تصرف آخر قدر ما يجب له ، وإن كان ما أعطاه له أقل منه وجبت له وصية بقدر ما يكله .

وتكون هذه الوصية لأهل الطبقة الأولى من أولاد البنات ، ولأولاد الأبناء من أولاد الظهور^(١) وإن نزلوا ، وعلى أن يحجب كل أصل فرعه دون فرع غيره ، وأن يقسم نصيب كل أصل على فرعه وإن نزل قسمة للميراث كما لو كان أصله أو أصوله الذين يُدلي بهم إلى الميت ماتوا بعده وكان موتهم مرتبًا كترتيب الطبقات .

٢ - إذا أوصى الميت لمن وجبت له الوصية بأكثر من نصيبه كانت الزيادة وصية اختيارية ، وإن أوصى له بأقل من نصيبه وجب له ما يكله ، وإن أوصى لبعض من وجبت لهم الوصية دون البعض الآخر وجب لمن لم يوص له قدر نصيبه ، ويؤخذ نصيب من لم يوص له ويوفى نصيب من أوصى له بأقل مما وجب من باقي الثلث ، فإن ضاق عن ذلك فنه وما هو مشغول بالوصية الاختيارية .

٣ - الوصية الواجبة مقدمة على غيرها من الوصايا ، فإذا لم يوص الميت لمن وجبت لهم الوصية وأوصى لغيرهم واستحوذ كل من وجبت له الوصية قدر نصيبه من باقي ثلث التركة إن ولى وإلا فنه وما أوصى به لغيرهم .

طريقة حل المسائل التي تشتعل على الوصية الواجبة :

- ١ - يفرض الولد الذي مات في حياة أحد أبويه حياً ، وإرثاً ويقدر نصيبه كما لو كان موجوداً .
- ٢ - يخرج من التركة نصيب للمتوفي ويعطى لفرعه للمستحق للوصية الواجبة إن كان يساوي الثلث فأقل ، فإن زاد على الثلث رد إلى الثلث ثم يقسم على الأولاد للذكر مثل حظ الأنثيين .
- ٣ - يقسم باقي التركة بين الورثة الحقيقيين على حسب فرائضهم الشرعية .

فهرس المجلد الثالث

الجنايات :

٣٦ - ٥

المحافظة على النفس - القصاص بين الجاهلية والإسلام - أنواع القتل - الآثار المترتبة على القتل - شروط وجوب القصاص - متى يكون القصاص - هم يكون القصاص - سقوط القصاص - القصاص بين الإبقاء والإلغاء - القصاص فيما دون النفس وشروطه - القصاص في الأطراف وشروطه - القصاص من جراح العمد - الشجاج - اشتراك جماعة في القطع أو الجرح - القصاص في اللطمة والضرب والسب - القصاص في إتلاف المال - موت المختص منه .

[الهية]

٣٧ - ٦٢

تعريفها - حكمتها - قدرها - على من تجب - القتل الذي تجب فيه - دية الأعضاء - دية منافع الأعضاء - دية الشجاج - دية المرأة - دية أهل الكتاب - دية الجنين - وجود قتل بين قيم متشاجرين - القتل بعد أخذ الدية - ضمان ما أتلفته المواشى - ضمان ما أتلفته الطيور - ضمان ما أصابه الكلب أو الهر - ما يقتل من الحيوان وما لا يقتل - ما لا ضمان فيه - القتل دفاعاً عن النفس أو المال أو العرض - ادعاء القتل دفاعاً - إفساد زرع الغير - غرق السفينة - ضمان الطبيب - الرجل يلفس زوجته - المناط يقع على شخص فيقتله - ضمان حافر البئر - القسامة - النظام الذي أقره الإسلام - الاختلاف في الحكم بالقسامة .

[التعزير]

٦٣ - ٩٦

تعريفه - مشروعية - حكمة مشروعيته والفرق بينه وبين المحدود - صفة التعزير - التميز بالقتل - التميز بأخذ المال - الضمان في التعزير .

الإسلام في الإسلام :

٩٧ - ٨١

اتجاه الإسلام نحو المثالية - العلاقات الإنسانية - علاقة المسلمين بعضهم ببعض - قتال الإبادة - العلاقة بين المسلمين وغيرهم - كفالة الحرية الدينية لغير المسلمين - الموالاة الممنى عنها - الاعتراف بحق الفرد - حق التلم وإبداء الرأي - جريمة إهدار الحقوق - متى تشرع الحرب .

[الجهاد]

٨٢ - ١١٨

تشريع الجهاد في الإسلام - إيجابه - الجهاد فرض كفاية - متى يكون الجهاد فرض عين على من يجب - الاستمانة بالفجرة والكفرة على الفز - الاستتصار بالخمفاء - فضل الجهاد - فضل

الشهادة - الجهاد لإعلاء كلمة الله - قتل الرباط في سبيل الله - الحرب في البحر أفضل من الحرب في البر - صفات القائد - الجهاد مع الأبر والفاجر - وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قواده - واجب القائد - واجب الجنود - وجوب الدعوة قبل القتال - وجوب الثبات أثناء الزحف - الكذب والخداع عند الحرب - الرحمة في الحرب - انتهاء الحرب - الهدنة - متى تجب المهادنة والهدنة - الأحكام التي تجرى على أهل الذمة - الجزية - تعريفها - الأصل في مشروعيتهما - من تؤخذ منهم - شروط أخذها - قهرها - عدم أخذ ما يشق على أهل الكتاب وغيرهم - سقوطها عن أسلم - عقد الذمة للمواطنين - بم يتقضى العهد ؟

١١٩ - ١٤٣

[الغنائم والإنفال]

تعريفها - مصروفها - كيفية تقسيم الغنائم - النفل من الغنيمة - من لا سهم له في الغنيمة - الغلول - تحريم الغلول - أسرى الحرب - معاملة الأسرى - الاسترقاق - معاملة الرقيق - طريق التحرير - أرض المحاربين المغنومة - الأرض التي تؤخذ عنوة - الأرض التي جلا أهلها عنها خوفاً أو صلحا - ميراث الأرض للمغنومة - الفدية - تعريفه - تقسيمه - عقد الأمان - من له هذا الحق - متى يتقرر هذا الحق - المستأمن - تعريفه - حقوقه - الواجب عليه - تطبيق حكم الإسلام عليه - اليهود والمغاثيق - احترام اليهود - شروط اليهود - تقض اليهود من معاهدات الرسول .

المعاملات :

١٤٦ - ١٨٥

[البيع]

الكسب الحلال - وجوب العلم بأحكام البيع والشراء - معنى البيع - مشروعيته - حكمته - أثره - أركانه - شروط الصيغة - العقد بواسطة رسول - عقد الأخرس - شروط البيع - شروط العقد - شروط المقولة عليه - الاشهاد على عقد البيع - جواز السمرة - بيع المكره - بيع المضطر - إيفاء التكيل والميزان - ترجيح الميزان - السماحة في البيع والشراء - بيع الفرد - بيع التناجز - بيع الملابس - بيع المنانده - بيع الحافلة - بيع الزاينة - بيع الخامسة - حرمة شراء المصنوع والمسروق - بيع ما اختلط بمحرم - النهي عن كثرة الطف - بيع الماء - بيع الثمار والزرع - بم يعرف الصلاح - بيع العريون - البيع بشروط البراءة من الميوب - الاختلاف بين البائع والمشتري - حكم البيع الفاسد - الربح في البيع الفاسد - التسعير - معناه - الترخيص فيه عند الحاجة إليه - الاحتكار - تعريفه - حكمه - الخيار - تلقى الجلب - التناجز - الإقالة - السلم - مشروعيته - شروطه - شروط رأس المال - شروط المسلم فيه .

[الربا]

١٨٦ - ١٩٠

تعريفه - حكمة - الحكمة في تحريم الربا - اقسامه - علة التحريم - بيع الحيوان بلحم بيع الربط باليأس - بيع العينة .

[القرض]

١٩١ - ١٩٤

معناه - مشروعيته - عقد القرض - اشتراط الأجل فيه - ما يصح فيه القرض - كل قرض جر نفعا فهو ربا - التمتعيل بقضاء الدين قبل الموت - استحباب انتظار المصير .

[الرهن]

١٩٥ - ١٩٧

تعريفه - مشروعيته - شروط صحته - انتفاع المرتهن بالرهن - مؤنة الرهن ومنافعه - الرهن أمانة - بقاء الرهن حتى يؤدي الدين - غلق الرهن - بطلان الرهن .

[المزارعة]

١٩٨ - ٢٠٠

فضل المزارعة - تعريفها - مشروعيته - رد ما ورد من النهي عنها - كراء الأرض بالنقد - المزارعة الفاسدة .

[أحباء الموات]

٢٠١ - ٢٠٤

معناه - شروط أحباء الموات - اذن الحاكم - متى يسقط الحق - من أحيا أرض غيره دون علمه - اقتطاع الأرض والمعادن والمياه - نزع الأرض ممن لا يملكها - هلاك المبيع قبل القبض ويمده - هلاك المبيع بعد القبض .

[المساقاة]

٢٠٥ - ٢٠٨

تعريفها - مشروعيته - شروطها - ما تجوز فيه - وظيفة المساقى - مجز العامل عن العمال - موت احد المتعاقدين

[الإجارة]

٢٠٩ - ٢١٩

تعريفها - مشروعيته - حكمة مشروعيته - ركنها - شروط العاقدین - شروط صحة الإجارة - الأجرة على الطاعات - اشتراط تمجيل الأجرة وتلجيلها - استحقاق الأجرة - هل تسقط الأجرة بهلاك العين في عقد إجارة الأعمال - إجارة الأرض - استئجار الدواب - استئجار الدور للسكنى - ملك العين المستأجر - الأجير - الأجير المشترك - نسخ الإجارة وانتهالها - رد العين المستأجرة .

[المجازية]

٢٢٣ - ٢٢٢.

تعريفها - حكمها - حكمتها - ركنها - شروطها - العامل أمع - العامل يضارب بمال المضاربة - نفقة العامل - نسخ المضاربة - تصرف العامل بعد موت رب المال - اشتراط حضور رب المال عند القسمة .

[الحوالة]

٢٢٥ - ٢٢٤

تعريفها - مشروعيّتها - هل الأمر للوجوب أو الندب - شروط صحتها - هل تبرأ ذمة المحيل بالحوالة .

[الشفعة]

٢٢٦ - ٢٢١

تعريفها - حكمتها - الشفعة للحمي - استئذان الشريك في البيع - الإحتيال لإسقاط الشفعة - شروط الشفعة - الشفعة بين الشفعاء - رواتة الشفعة - تصرف المشتري - المشتري يبنى قبل الاستحقاق بالشفعة - المصالحة عن إسقاط الشفعة

[الوكالة]

٢٣٧ - ٢٣٢

تعريفها - مشروعيّتها - أركانها - التجيز والتطبيق - شروطها - شروط الموكّل - شروط الوكيل - شروط الموكّل فيه - ضابط ما تجوز فيه الوكالة - الوكيل أمين - التوكيل بالقصومة - إقرار الوكيل على موكله - الوكيل بالقصومة ليس وكيلاً بالقبض - التوكيل باستيفاء القصاص - التوكيل بالبيع - التوكيل بالشراء - انتهاء عقد الوكالة .

[العارية]

٢٣٨ - ٢٤٠

تعريفها - بمّ تلتزم - شروطها - إعاره الإعاره وإيجارها - متى يُرجع الميعر - وجوب ردّها - إعاره ما لا يضرّ الميعر ويطلق للمستعير - ضمان المستعير .

[الوضعية]

٢٤١ - ٢٤٢

تعريفها - ضمانها - قبول قول المودّع مع يمينه - إنماء سرقة الوضعية - من مات وعنده بضعة لمغيره .

[الغصب]

٢٤٣ - ٢٤٥

تعريفه - حكمة - زرع الأرض أو غرسها أو البناء عليها غصباً - حرمة الانتفاع بالغصب - الدفاع عن المال - من وجد ماله عند غيره فهو أحقّ به - فتح باب القفس .

[اللقيط]

٢٤٦ - ٢٤٧

تعريفه - حكم النكاح - من الأكل بالقيط - النفقة عليه - ميراث اللقيط - إنعاء نسبه .

[الأقطعة]

٢٤٨ - ٢٥١

تعريفها - حكمها - أقطعة الحرم - التعريف بها - استثناء المكحول والحقير من الزشياء - ضالة الغنم - ضالة الإبل والبقرة والخيول والبغال والحمير - النفقة على الأقطعة .

[الجعالة]

٢٥٢ - ٢٣٠

تعريفها - مشروعيتها .

[الكفالة]

٢٥٣ - ٢٥٧

تعريفها - مشروعيتها - التمييز والتمليك والتوقيف - مطالبة الكفيل والاصيل معاً - الكفالة بالنفس - الكفالة بالمال - رجوع الكفيل على المضمون عنه - من أحكام الكفالة .

[الشركة]

٢٥٨ - ٢٦٦

تعريفها - مشروعيتها - أقسامها - شركة الأملاك - حكم هذه الشركة - شركة العقود - أنواعها - ركنها - حكمها - شركة العنان - شركة المفارضة - شركة الوجوه - شركة الأبدان - شركة الحيوان - بعض صور من الشركات الجائزة .

[شركات القاميس]

٢٦٤ - ٢٦٦

[الصلح]

٢٦٧ - ٢٧٢

تعريفه - مشروعيته - أركانه - شروطه - شروط المصالح - شروط المصالح به - شروط المصالح عنه - أقسام الصلح - الصلح عن إقرار - الصلح عن إنكار - الصلح عن سكوت - حكم الصلح عن إنكار وسكوت - الصلح عن دين المزلج ببعضه جازئ

[القضاء]

٢٧٣ - ٢٨٤

العدل هو الغاية من رسالات الله - القضاء في الإسلام - فيم يكون القضاء - منزلة القضاء - من يصلح للقضاء - قضاء من ليس بأهل للقضاء - المنهج القضائي - المجتهد مأجور - الواجب على القاضي - رسالة عمر بن الخطاب في القضاء - شفاعة القاضي - نفاذ الحكم ظاهراً - القضاء على الغائب الذي لا وكيل له - القضاء بين النّمتين - هل لصاحب الحق أن يأخذه من الماطل بدون نقاض - ظهور حكم جديد للقاضي - نماذج من القضاء في صدر الإسلام .

[الدعاء والبيئات]

٢٨٤ - ٢٨٥

تعريف الدعوى - ممن تصح الدعوى - لا دعوى إلا ببيئة - المدعى هو الذي يكلف بالدليل - اشتراط قطعية الدليل - طرق إثبات الدعوى .

[الإقرار]

٢٨٥ - ٢٨٧

تعريفه - مشروعيته - شروط صحته - الرجوع عن الإقرار - الإقرار حجة قاصرة - الإقرار لا تجزأ - الإقرار بالدين .

[الشهادة]

٢٨٧ - ٢٩٦

تعريفها - لا شهادة إلا بطم - حكمها - شروط قبول الشهادة - شهادة الذمى للذمى - شهادة مجهول الحال - شهادة البنوى - شهادة الأعمى - نصاب الشهادة - شهادة الأربعة - شهادة الثلاثة - شهادة الرجلين نون النساء - شهادة الرجلين أو الرجل وامرأتين - شهادة الرجل الواحد - الشهادة على الرضاع - الشهادة على الاستهلال .

[اليمين]

٢٩٦ - ٢٩٩

اليمين عند العجز عن الشهادة - هل تقبل البيعة بعد اليمين - النكول عن اليمين - اليمين على نية المستحلف - الحكم بالشاهد مع اليمين - القرينة القاطعة - اختلاف الرجل والمرأة في متاع البيت - البيعة الخطية والوثائق الموثوق بها .

[التناقض]

٢٩٩ - ٣٠١

تناقض الشهود أو رجوعهم عن الشهادة - تناقض المدعى - نقض بيعة المدعى - نقض بيعة المدعى - تناقض البيعتين - تحليل الشاهد اليمين - شهادة الزور - عقوبة شاهد الزور .

[السجور]

٣٠٢ - ٣٠٣

في السجن الأمن والمصلحة - أنواع العيس - ضرب المتهم - ما ينبغي أن يكون عليه الحبس .

[الإكراه]

٣٠٤ - ٣٠٦

تعريفه - أقسام الإكراه - الإكراه على الكلام - سبب نزول الآية - العزيمة عند الإكراه على الكفر - أفضل - الإكراه على الفعل - لا حد على مكروه .

[الوقف]

٣٠٧ - ٣١٤

تعريفه - أنواعه - مشروعيته - انعقاد الوقف - لزومه - ما يصح وقفه وما لا يصح - لا يصح الوقف إلا على معين أو جهة بر - الوقف على الوالد يدخل فيه أولاد الوالد - الوقف على أهل النعمة - الوقف المشاع - الوقف على النفس - الوقف المطلق - الوقف في مرض الموت - الوقف في المرض على بعض الورثة - الوقف على الأغنياء - جواز أكل العامل من مال الوقف - فاضل ريع الوقف يصرف في مثله - إبدال المنذور والموقوف بخير منه - حرمة الإضرار بالورثة .

[الهبة]

٣١٥ - ٣٢٢

تعريفها - مشروعيّتها - أركانها - شروطها - شروط الموهوب له - شروط الموهوب - مية المريض مرض الموت - قبض الهبة - التبرّع بكل المال - الثواب على الهدية - حرمة تقضيل بعض الأبناء في العطاء والبرّ - الرجوع في الهبة - ما لا يُردّ من الهدايا والهبات - الثناء على المهدى والدعاء له .

[الصّوم]

٣٢٣ - ٣٢٤

تعريفها .

[الرّقب]

٣٢٤

تعريفها - مشروعيّتها - حكمها .

[النفقة]

٣٢٥ - ٣٢٧

نفقة الوالدين وأخذهما من مال ابنتهما - وجوب النفقة على الوالد الموسر لولده المسر - النفقة للأقرباء - نفقة الحيوان .

[الحجر]

٣٢٨ - ٣٣٥

تعريفه - أقسامه - مماثلة القادر على الوفاء - الحجر على المفلّس - لا حجر على مسر - الحجر على السفيف - إقرار السفيف على نفسه - إظهار الحجر على السفيف والمفلّس - الحجر على الصغير - علامات البلوغ - الولاية على الصغير والسفيف والمجنون - أن تكون الولاية - الوصي وشروطه - القتره عن الولاية عند الضعف - الولى يكلل من مال اليتيم - النفقة على الصغير

[الوصية]

٣٣٦ - ٣٤٤

تعريفها - مشروعيّتها - حكمتها - وجوبها - استحبابها - حرمتها - كراهتها - إباحتها - ركنها - متى تستحق الوصية - شروط الموصى - شروط الموصى به - مقدار المال الذي تمتحب الوصية فيه - بطلان الوصية .

[الفرائض]

٣٤٥ - ٣٤٦

تعريفها - مشروعيّتها - فضل العلم بالفرائض

[التركة]

٣٤٦ - ٣٥٥

تعريفها - الحقوق المتلفة بالتركة - أركان الميراث - أسباب الإرث - موانع الإرث - المستحقون في التركة - أصحاب الفروض - أحوال الأب - أحوال الجد - حالات الأخ والأم - حالات الزوج - أحوال الذمّة - أحوال الذمّة الملبسة - حالات الأخت الشقيقة - أحوال الأخوات للأب - أحوال الأم -

أحوال الجدات .

[العصبية]

٣٥٦ - ٣٦٠

تعريفها - أقسامها - كيفية توريث العصبية بالنفس - العجب والحرمان - معنى العجب - الفرق بين المحروم والمحجوب .

[العول]

٣٦١

تعريفه - من مسائل العول - طريقة حل مسائل العول

[الرود]

٣٦٢ - ٣٦٥

تعريفه - أركانه - رأى العلماء فى الرد - طريقة حل مسائل الرد - نوى الأرحام

[الحمل]

٣٦٦ - ٣٦٨

حكمه فى الميراث - الحمل اذا انفصل عن أمه - الحمل فى بطن أمه - أقل مدة الحمل وأكثرها .

[المفقود]

٣٦٩ - ٣٧٠

تعريفه - المدة التى يحكم بعدها بموت المفقود

[الخنثى]

٣٧١ - ٣٧٢

تعريفه - كيف يرث - ميراث المرنث - ابن الزنا وابن الملاعة

[التخارج]

٣٧٣ - ٣٧٥

تعريفه - حكمة - الاستحقاق بغير الإرث - المقر له بالنسب - الموصى له بما زاد على الثلث - بيت المال - الوصية الواجبة .

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٩٠ / ٤٥١٠

I. S. B. N. 977 - 00 - 241 - 0

